



مملكة عُمان
وزارة التراث القومي والثقافة

شرح
كتاب النسب
وشفاء العليل

تأليف العلامة
محمد بن يوسف الطنيسي

المجلد الثالث

١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م



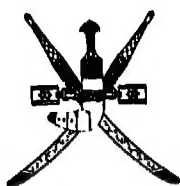
كتاب
شرح النيل
وشفاء العليل
(الجزء الثالث)

١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م

اهداءات ١٩٩٨

وزارة التراث القومي والثقافة

سلطنة عمان



سلطنة عُمان
وزارة التراث القومي والثقافة

شرح كتاب النسب وشفا العليل

تأليف العلامة
محمد بن يوسف اطفيش

الجزء الثالث

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الكتاب الرابع في الزكاة

وهي فرضٌ قرينٌ بالصلاة ،

الكتاب الرابع في الزكاة

هي في اللغة تطلق على الزيادة ؛ ولا يخفى أن المال يزيد بها ، ويزيد بها المؤمن خيراً ؛ وعلى البركة ، والبركة تكون في صاحبها وماله ، وتثمر في النفس فضيلة الكرم ، وعلى الطهارة ، والمال يطهر بها وصاحبها يطهر بها من الذنوب التي منها البخل ، وفي الشرع ما يخرج من مال أو بدن على وجه مخصوص لطائفة مخصوصة بالنية ، وعلى المعنى المصدري هي إخراج جزء من المال عن المال أو البدن على وجه إلى آخر ما مرّ ، وليس الحدّان بمانعين ، وقال ابن حجر : صرف جزء من النصاب المولي إلى فقير ونحوه ، غير هاشمي ولا مُطليبي ، ووجه تسميتها ما مرّ ، أو أن متعلقها الأموال ذات النماء بمعنى الزيادة كمال التجارة أو الزرع ، وتقع الألفة بها وتسترق بها الأحرار ، ونهاب بها الأغنياء ، لكن لا يقصد صاحبها إلا أداء الفرض ورضاء الله .

(وهي فرض قرين بالصلاة) في الذكر ، ولذا ذكرها بعد الصلاة ، وإلا ففرضها تأخر عن فرض الصوم ، ولا صلاة لتاركها ، ويقتل مانعها عن إمام عدل أو عامله أو مأموره ، لقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ ﴾

وتجب على كل بالغ عاقل مسلم مالك للنصاب ملكاً تاماً إجماعاً ،
في برٍّ وشعيرٍ وتمرٍ وزبيبٍ ،

الآية ﴿^(١)﴾ فنياً قتال المشركين بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة مع الإيمان ، ولم
يكتف بالإيمان والصلاة ، وقال أبو بكر : « والله لو منعوا مني عقلاً الخ »
وأراد بالعقل بعيراً تسمية له بما يعقل به ، أو أراد نفس ما يعقل به ، وقد
قيل : إن الإمام يأخذ بعير الزكاة وعقاله ، أو أراد ما يسوى عقلاً من مال
الزكاة مطلقاً ، وروي عناقاً ، ومن دفعها لغير أهلها كأنها ، ومعنى كون
تاركها لا صلاة له أنه لا تقبل منه لا أنه يعيدها إذا تاب ، وقيل : لا يقتل مانعها
إلا إن منعه جحوداً ، وأما إن منعه فسقاً فلا يقتل بل تؤخذ منه قهراً ويؤدب ،
ويهلك مضيعها حتى مات ولم يوص بها ، وقيل : يهلك إذا دخل حَوْلٌ في حَوْلٍ
مع الإمكان ، وقيل : يعصي بالتأخير عن وقتها ويعيد تاركها جحوداً صلاته ،
ومن تركها كانت يوم القيامة ثعباناً شديداً السم في جانبي شذقيه رغبة السم يؤكل
بعذابه حتى يحاسب الخلق ويأخذ شذقيه ويقول : أنا مالك ، ويطوق عنقه ،
وانظر تفسيرنا في سورة التوبة .

(وتجب على كل بالغ عاقل مسلم) أي موحّد (مالك للنصاب) ؛
وأوجب بعضهم إخراجها على من عنده مال يتيم أو غيره ، والنصاب : القدر
الذي تجب فيه ، (ملكاً تاماً) لا ملكاً ناقصاً ، ويأتي (إجماعاً) : أي بإجماع
أو ذا إجماع أو مجعاً عليها (في برٍّ وشعيرٍ وتمرٍ وزبيبٍ) ، أراد العنب مطلقاً
فإذا تم فيه النصاب لزمت زكاته ، ولو كان لا يتم إذا كان زيبياً ، قال عليه السلام :
« الحبة حتى تشتد ، والعنب حتى تسود »^(٢) وأراد بالحبة ما يشمل التمرة ،

(١) التوبة : ٥ .

(٢) رواه ابن حبان .

وفي النّقدَيْن إن لم يُصنعا ، وفي إبل وبقر وغنم إن كانت سائمة

والمراد الحبة لا زكاة فيها حتى تشتد والعنبة لا زكاة فيها حتى تسود ، وبهذا استدل بعض على أنه لا تلزم الزكاة حتى تخرج التمرة عن الرطب ويدخله اليبس ، وكذا القمح والشعير ونحوهما ، وأما اسوداد العنب فهو غاية نضجه .

(وفي النّقدَيْن) : الذهب والفضة ، سميا لأنها ينقدان عند البيع أو لأنه ينقاد إلى صاحبها ، (إن لم يصنعا) حلياً لرجل أو امرأة أو سلاح ، أو غيرهما كمصحف ، وحرام على الرجل التحلي بالذهب ، وقيدهما بالصنع لأن الكلام في الإجماع ، وكذا التقيد بالسوم ، (وفي إبل وبقر) ومنه الجاموس ، والدربانية وهي نوع من البقر ترق أظلافها وجلودها ولها أسنة ، فالبقر ثلاثة : العرب والجاموس والدربانية يتم بعضها ببعض ، وتؤخذ الزكاة على أغلبها وإن لم يكن الأغلب أخذ أعلى الأدنى ، وأدنى الأعلى ، وكذا الإبل والغنم أو سنة من ذا وأخرى من ذا ، ومن حلف على البقر حنث بالجاموس ، والدربانية والعرب ، وقدّم البقر على الغنم لعظم بدنهما حتى شملها اسم البدنة في قول ، ولأنها كالإبل في أنه يؤدي عليها بالشيء بنفسها ، (وغنم) ومنه المعز (إن كانت سائمة) أي راعية ، وفي إطلاق السوم على رعي الإبل والغنم والبقر جمع بين الحقيقة والمجاز ، أو يحمل على عموم المجاز على قول من قال : السّوم موضوع لرعي الإبل خاصة ، والصحيح عند بعضهم أنه موضوع لرعي ما ذكر كله ، وعليه فليس في كلامه الجمع بين الحقيقة والمجاز ، وأما الإبل والبقر والغنم التي يعلفها صاحبها من عنده أو يبيحها إلهياً بالحشيش ، ففي وجوب الزكاة فيها خلاف ، فقيل : تجب ، والسوم جار على الغالب لا قيد وهو الصحيح ، وعليه مالك ؛ وقال أبو حنيفة والشافعي : لا زكاة فيها ، واختلف في الإبل والبقر المتخذة للعمل كالزجر وحمل القوت ونحوه لأهلها لا للتجارة ، فقيل : إذا كانت

وفي لزومها يتيماً ومجنوناً وعبدًا وذميًّا وناقص الملك ، كمن له أو عليه دين خلاف مثاره ، هل هي عبادة كغيرها ؟ أو حق لمحتاج على غني ؟ والصحيح وجوبها على اليتيم والمجنون . . .

خمس لزم فيها الزكاة ، وقيل : لا ، وهو الصحيح ، واختار بعض أصحابنا الأول وهو قول قتادة ومكحول ومالك ، وقيل : تلزم في البقر والغنم مطلقاً ، وفي الإبل إن لم تكن سائمة ، وقيل : إذا عمل بالإبل والبقر ما تجب فيه من الحرق لم تجب فيها وهو ضعيف ، وفي « التاج » : وقيل : إن في إبل وإنت لضعيف يكرى عليها وهي خمس أو أكثر زكاة والبقر مثلها .

(وفي لزومها يتيماً ومجنوناً) : أي في لزومها مال يتيم أو مجنون ولو جن بعد بلوغ أو بعد ما كان يعطي ، (وعبدًا) أي : أيسح أن يملك مالاً فتلزمه الزكاة ؟ أم لا يصح أن يملك مالاً ولو أعطيه ، بل هو لسيده فلا تلزمه ؟ (وذميًّا وناقص الملك كمن له أو عليه دين خلاف مثاره هل هي عبادة كغيرها) من صلاة وصوم تتعلق بالذمة فلا تلزم الصبي واليتيم والمجنون ؟ ويرده في اليتيم قوله عليه السلام : « اتجروا بأموال اليتامى لا تأكلها الزكاة »^(١) وتلزم العبد والذمي (أو حق) في المال (لمحتاج على غني ؟) فتلزم هؤلاء ، ومن له دين ولم يمنع من قبضه دون من عليه دين ينقص ماله عن النصاب .

(والصحيح) : قول ثالث وهو قول أصحابنا وهو (وجوبها على اليتيم) وكل من لم يبلغ ، (والمجنون) : أي وجوبها في مالهما ، ولما وجبت في مالهما فكأنها وجبت عليهما ، أو باعتبار المال من حيث أنه إذا بلغ أو أفاق لزمه

(١) رواه أحمد .

ودون العبد فإنه وماله لسيده ، ودون الذمي فإنما عليه الجزية

إخراج ما وجب في ماله حين الطفولية والجنون إن لم يخرج ، وقيل : تلزم فيما أخرجت الأرض ، وقيل : فيما ظهر غير النقدين ، ومن عنده مال يتيم أو مجنون أو غائب أو مفقود أو غير حاضر بوكالة أو وصاية أو احتساب ، أو عنده أمانة حاضر لزمه إخراج الزكاة منه ، وقيل : لا يجوز له إخراجها ولا حسابها ، وقيل : يختبر بينه وبين حسابها ، ويخبره إذا بلغ أو أفاق أو حضر أو رد الأمانة إليه ، ويكون حجة ، وذلك إذا بان له أنها واجبة في المال ، وإن بان له بعد أنها لم تجب لزمه ما أخرج ، وجاز أخذها منه بإعطائه إن لم يسترب ، وقيل : لا إلا بأمينين أنها وجبت في أموال هؤلاء ويصدقون شريكهم إن قال : أخرجتها ، وقيل : إن كان ثقة وإن لم تخرج من أموالهم ولم تحسب احتاطوا في كمينها وفي سنيها إن جهلت . ومن كان عنده مال ليتامى لا تلزم في حصته أحدهم زكاة فلا زكاة في مال من لم تبلغ في حصته إلا إن كان لهم ميراثاً وجرت فيه الزكاة قبل ولم تقسم ، (دون العبد ، فإنه وماله لسيده) ، ومن قال : إن العبد مالك لما أعطي له ألزمه زكاته ، وقيل : مالك ، والزكاة تلزم سيده يزكي من ماله ، فإن شاء أخذ من مال العبد ما أعطى زكاة ، وإن شاء زكى من مال العبد ، وذلك مثل أن يوهب للعبد أو يوصى له أو يرسل إليه ميراثه من بلاد الشرك ، أو يرث مشركاً ميتاً في بلده الذي كان فيه ، وذلك أن المشركين يعتقدون التوارث بينهم ، ولو استرق أحدهم وإن أسلم العبد فعلى القول بأن المسلم يرث المشرك .

وقال في « التاج » : إن العبد مالك لما ورثه إجماعاً فلا يملكه عنه سيده إلا برضاه على هذا ، وظاهره أنه سواء ورثه بعد العبودية أو قبلها ، (ودون الذمي) الكتاني والمجوسي (فإنما عليه الجزية) لا زكاة يؤخذ بها ، ولو لزمته فيما بينه وبين الله كسائر المشركين بناء على أن الكفار مخاطبون بفروع

إن لم يكن من نصارى العرب فإن عليهم ضعف ما على المسلمين ،
وهو الخمس فيما لزمهم فيه العُشر ، ونصفه في ربعه ، وكذا في
النَّعَم ولا جِزْيَة عليهم ،

الشريعة وهو الصحيح ، وقيل : يؤخذ الذمي بها صرح به غير أبي ستة ، وقيل :
يؤخذ على زكاة الأصل الذي اشتراه من الموحدين وقد كان يزكى قبل ، وأما
الكتابي والمجوسي المحاربان والصنمي وأنواع المشركين فلا زكاة عليهم في الحكم ،
بل يؤخذ ما لهم كله ويقتلون إذا أبوا من الإسلام ولزمتهم فيما بينهم وبين الله على
الصحيح ، (إن لم يكن من نصارى العرب فإن عليهم ضعف ما على المسلمين
وهو الخمس فيما لزمهم) أي المسلمين (فيه العُشر) وهو الحب أو التمر الذي
يسقى بالمطر مثلاً ، والعشر فيما لزم فيه المسلمين نصف العُشر وهو مساسقي
بالزجر ، (ونصفه) أي نصف العُشر (في) موضع لزوم (ربعه) : أي
ربع العُشر ، وهذا في التقدين وذلك مثلاً أن مائتي درهم عُشرها عشرون ،
وتلزم المسلم فيها خمسة دراهم والخمسة ربع العشرين فيلزم العربي النصراني عشرة
وهي نصف العشرين ، وهكذا تلزمه شاة حيث لزمت المسلم شاة ، وبقرتان
حيث لزمته بقرة ، وجلان حيث لزمه جمل ، كما أشار إلى ذلك بقوله : (وكذا
في النَّعَم) بفتح النون والعين : الإبل والبقر والغنم ، (ولا جِزْيَة عليهم) وما
ذكر عوض عنها بل هو جِزْيَة في الحقيقة ، ولكن أنفوا من اسمها ، فالظاهر أن
ذلك يلزمهم ولو لم يتم النصاب عندهم لأنها جِزْيَة لا زكاة في الحقيقة وإنما سماها
عمر صدقة لأنهم أنفوا من اسم الجِزْيَة فبدل اسمها ليتوصل إلى أخذها ، وألحق
بعضهم يهود العرب وصائبهم بنصاراهم .

وفي « التاج » : ومن انتقل منا أو من أهل الذمة إلى نصارى العرب ففيه
الخمس ، وكذا فيما انتقل من أموال نصارى العرب إلى امرأة أو ذمي أو مصلّ

والأصح وجوبها في دينٍ إن حلَّ أجله ولم يكن على مفلس ،
ويسقط المديان ما عليه من دينٍ إن كان عيناً

إن كانت أصلاً ، وما اشتراه ذمّي ولو نعماً من أرض الإسلام ، ولو تداوله ذمّي
بعد ذمي ففيه الزكاة إن كان أصله من أموال المسلمين ، وما اشتراه المسلمون مما
جرى فيه الخمس من نصارى العرب لزمهم فيه العشر على الصحيح ، وقيل :
الخمس ، ولا تلزمهم الصدقة في ثمرتهم إن اشتروها ، وقيل : تلزم إن ملكوها
قبل الإدراك ، (والأصح) : أي الصحيح (وجوبها) : أي الزكاة على
صاحب المال في كل سنة (في دينٍ إن حلَّ أجله) وحلَّ أيضاً وقت الزكاة سواء
حلا معاً أو حلَّ الدين قبلها لا بعدها ، (ولم يكن على مفلس) أو جبار مانع
أو منكر أو غائب قد أيس منه ، (ويسقط المديان) بكسر الميم وأصله كثير
أخذ الدين ، ثم استعمل فيمن عليه دين مطلقاً ، ويطلق أيضاً على صاحب المال ،
(ما عليه من دينٍ إن كان عيناً) ذهباً أو فضة ، ويترك الباقي وإنما يسقط دين
الذهب والفضة ، على دين الذهب والفضة لا على دين الإبل والبقر والغنم ، وكذلك
لا يسقط دين الإبل والبقر والغنم لدين الذهب والفضة ولا لدين الإبل والبقر والغنم .
وكذلك لا يسقط دين الجبوب من الجبوب ، أو من الذهب والفضة ، أو من الإبل
والبقر والغنم ، وإن لم يحلَّ الأجل وقد حلَّ وقت الزكاة ، فلا يتركه صاحب المال
في حينه ، ولا إذا حلَّ بعد إلا إن أحلَّ بعد وقد بقي شيء من الزكاة لم يخرج ،
ففي ذلك ما يأتي في زكاة الفائدة ويتركه المديان ولا يسقطه ، وقيل : إذا حلَّ
أجله زكاه صاحبه أيضاً ، ولا يكون ذلك من زكاة المال مرتين ، لأن كلاً منها زكاه
على نفسه ، ولأن ما يعطيه ليس معيناً بل في ذمته ، فلو زكى أحد ماله ثم أعطى
منه لك أجرة أو هبة أو أرضاً أو صداق أمتك ، أو أعطى للمرأة منه صداقاً ،
أو مات فورث منه ، أو نحو ذلك للزم من انتقل إليه أن يتركه في حينه إن تم
عنده النصاب ، وقد دار الحول ولم يعط ، أو أعطى بعضاً على الخلاف ، أو كان

عنده ما أمسك له الوقت فلما انتقل إليه تم النصاب ، ويدل على كونه معتبراً إذا حال ، ومالكاً ان من له دين آجل ولولم يحل لا يدرك النفقة ؛ وتدرك عليه إلا ان يقال هذا لتعين صاحب الحق فيه ، والزكاة صاحبها غير متعين ، فيوسع فيها ، وقد يبحث في هذا بأن من له دين لا يدرك النفقة وهو متعين ، ولم يضيق له إذ لم يدركها ، ويأتي أيضاً الكلام على حديث ﴿ حق الله أحق أن يقضى ﴾^(١) وذكر ابن جعفر أن من بيده مال يزكيه وله مال آجل فقال من قال : لا يؤخذ من دينه الآجل شيء إلا أن يحل دينه مع زكاته ، وقال من قال : يعطي الزكاة بما في يده ومن دينه الآجل ، ومن قال بذلك أبو عثمان ، وفي حفظ أبي صفرة مثل هذا أنه يخرج الزكاة من رأس ماله دينه الآجل مع زكاته أي مع زكاة ماله الحاضر ، وقال من قال : إذا كان وقت محل صدقته الورق قبل محل دينه أخرج زكاته في وقته ، فإذا حل دينه أخرج زكاته وهو قول موسى بن علي ، وعلي بن عذرة ، وبه نأخذ اه .

وقد يقال : إنه إن زكاه مالكة قبل حلوله وزكاه أيضاً من هو في ذمته كان مذكى مرتين ، لكن لو لم يحل دين هذا ولا زكاة من هو في ذمته لزم أن لا يزكيه واحد منها في حينه ، ولا بعد على القول الذي ذكره المصنف ، والظاهر أن صاحب هذا القول يلتزم أن لا زكاة ، وقال ابن عباد رحمه الله : زكاة الدين على المديان ما لم يقبضه صاحبه منه ولو حل أجله ، وقال قومنا إنها على صاحبه ولولم يقبضه ولم يحل الأجل ، وأنه لا زكاة في مال دين حتى يخرج منه الدين إلى صاحبه فبعد ذلك يزكي الباقي ، ورد بأن الدين متعلق بذمته لا بالمال فضلاً عن أن تمتنع

فَعَنْدَنَا تَجِبُ فِي الْحُبُوبِ السِّتَةُ ، الْأَرْبَعَةُ السَّابِقَةُ وَالذَّرَّةُ وَالسَّلْتُ ،

زَكَاتُهُ حَتَّى يُخْرِجَ الدِّينَ مِنْهُ ، وَقَالَ عَطَاءُ وَابْنُ الْمُسَيْبِ وَمَالِكٌ : إِذَا قَبِضَ الدِّينَ صَاحِبُهُ زَكَاهُ لِسَنَةِ وَاحِدَةٍ ، وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : كَذَلِكَ لَا يَزْكِيهِ حَتَّى يَقْبِضَهُ فَإِذَا قَبِضَهُ زَكَاهُ لِلْسَّنَةِ الْأُولَى فَيَحِطُ مَا أَدَّى وَيَزْكِي الْبَاقِيَ لِلثَّانِيَةِ وَهَكَذَا ، وَبِهِ قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ النَّكَارِيُّ الَّذِي هُوَ مِنَ الْإِبَاضِيَةِ الزَّائِعَةِ لَا الْمَصِيبَةِ . وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ وَعَائِشَةَ : « لَا يَزْكِي حَتَّى يَقْبِضَ وَيَدُورَ عَلَيْهِ السَّنَةُ » فَيَزْكِي لِلْسَّنَةِ فَقَطْ ، وَأَمَّا مَا أَيْسَ مِنْهُ فَلَا يَزْكِيهِ حَتَّى يَقْبِضَهُ فَيَزْكِيهِ لِمَا مَضَى ، وَقِيلَ : لِسَنَةِ وَاحِدَةٍ وَقِيلَ : حَتَّى يَدُورَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ فَيَزْكِيهِ لِلْحَوْلِ فَقَطْ ، وَقِيلَ : يَسْقُطُ الْمَدْيَانُ مَا عَلَيْهِ مِنَ الدِّينِ ذَهَبًا أَوْ فِضَّةً أَوْ غَيْرَهُمَا ، سَوَاءٌ كَانَ مَالُهُ ذَهَبًا أَوْ فِضَّةً أَوْ غَيْرَهُمَا ، وَقِيلَ : لَا يَحِطُ مِنْ ذَهَبٍ وَفِضَّةٍ غَيْرَ مَعْمُولِينَ ، وَقِيلَ : يَجُوزُ تَزْكِيَةُ الْمَرْبُوضِ بِالْأَجْزَاءِ مِنْهَا لَا بِالْقِيَمَةِ ، فَلَا يَرْفَعُ مِنْهَا الدِّينَ وَلَوْ حُلَّ ، وَفِي الرِّفْعِ عَنِ الْمَاشِيَةِ خِلَافَ ذِكْرِ الْأَقْوَالِ فِي « التَّاجِ » وَغَيْرِهِ ، وَالْمَشْهُورُ أَنَّ دِينَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ يَسْقُطُ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَا يَسْقُطُ مِنْهَا دِينَ غَيْرِهِمَا ، وَيَسْقُطُ دِينَ الْحَيَوَانِ مِنَ حَيَوَانِ الْكَسْبِ لَا التَّجَرِّ ، وَأَمَّا الْحُبُوبُ إِذَا أُدْرِكَتْ فَلَا يَسْقُطُ مِنْهَا دِينَ الْحُبُوبِ وَلَا دِينَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا غَيْرَهُمَا إِلَّا قَوْلًا غَرِيبًا ، وَقِيلَ : يَسْقُطُ الدِّينُ مَطْلَقًا مِنْ مَالِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ، وَإِذَا عَلِمْتَ ذَلِكَ (فَعَنْدَنَا تَجِبُ فِي الْحُبُوبِ السِّتَةُ الْأَرْبَعَةُ السَّابِقَةُ وَالذَّرَّةُ) بَضْمُ الذَّالِ وَتَخْفِيفُ الرَّاءِ وَالتَّاءِ عَوِضَ عَنْ لَامِ الْكَلِمَةِ الْمَحْذُوفَةِ ، وَهِيَ وَאוْ أَوْ يَاءُ وَهِيَ حَبُّ أَحْمَرَ غَلِيظٌ يَلْتَصِقُ فِي عَوْدِ ضَعِيفٍ يُقَالُ لَهُ الْبَشْطُوطُ بِكَلَامٍ عَامِتْنَا ، (وَالسَّلْتُ) بَضْمُ السِّينِ وَإِسْكَانُ اللَّامِ نَوْعٌ مِنَ الشَّعِيرِ ، وَعَنْ بَعْضِ أَهْلِ الشَّعِيرِ الْأَقْشَرِ وَيَشْبَهُ الْبَرَّ فِي اللَّوْنِ وَالشَّعِيرِ فِي الطَّعْمِ ، وَقَالَ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ : تَجِبُ فِي كُلِّ مَا يَقْتَاتُ بِهِ وَيَدْخُرُ بِمَا أَنْبَتَتِ الْأَرْضُ كَالْفُولِ وَالْحَصِّ وَاللُّوبِيَا وَالزَّيْتُونِ وَالْمَدَسِ وَالِدِّخَانِ وَالْأَرْزِ وَالْحَلْبَةِ ، وَغَيْرَ ذَلِكَ بِمَا أَكَلَهُ غَيْرُ نَادِرٍ . وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : فِي كُلِّ مَا أَنْبَتَتِ الْأَرْضُ كَالْقَطْنِ وَالْكُتْنِ وَغَيْرِهِمَا إِلَّا الْحَطْبَ وَالْقَصَبَ وَالْحَشِيشَ .

فائدة

وفي العينين ولو مصنوعين ،

فائدة

في « التاج » : الذرة منها حمراء وببيضاء وصفراء ، (وفي العينين ولو) كانا (مصنوعين) ، وقال جابر بن عبدالله وعائشة ومالك : لا زكاة فيها إن صنعا حلياً وزينة لامرأة أو رجل ، أو لسلح أو لكتاب ، أو نسجاً في لباس ، أو خيطاً فيه ، أو خُيَطَ بهما وما أشبه ذلك ، أو صنعا مكحلة تكحل منها العين ، أو صنعا سلاحاً أو دواة أو قلماً أو آلة لشيء ما ، والرواية الصحيحة عن عائشة إيجاب الزكاة في المصنوعين كما روي أنه عليه السلام قال لها في الفتحات التي دخلت بهن عليه : « حسبك من النار إذا كنت لا تزكيهن ، اعلمي أن فيهن الزكاة » ^(١) وقوله لامرأتين في يدي كل منهما سوار فذلك اربعة : « اتجبان أن يُسَوَّرَ كما الله بسوارين من نار ؟ فقالتا : لا ، فقال : فأديا زكاتها » ^(٢) أي تؤدي كل منكبا

(١) رواه أبو داود .

(٢) رواه الترمذي .

وفي الأنعام غير السائمة خلاف ، والأصح عدم وجوبها في الإبل الجارية وهي التي تجر بزمام

زكاة سواربها ، ومعنى قول عائشة : لا ، بعد قوله : أتؤدين زكاتها ؟ يعني الفتحات أي لا أؤدي في اعتقادي أنه لا تلزم الزكاة فيهن ، أو معنى قوله : أتؤدين زكاتها أتحبين تأدية زكاتها ، فيكون معنى قولها : لا إني لا أريد تحمل الزكاة لخطرها ، فمعنى قوله : (حسبك من النار) حسبك النار إن لم تؤدي زكاتها ، ومعنى إيجابه الزكاة عليها وعلى المرأتين إما رؤيته أن في السواربين النصاب وكذا الفتحات ، أو علم أن هن ما يكمل به مع ذلك نصاب ، أو أراد أن في ذلك زكاة إذا تم النصاب فيكون نهبهن لئلا يغفلن عن زكاة ذلك .

ويدل أيضاً على وجوب زكاة الحلي « أن امرأة دخلت عليه ﷺ وفي يدها سوار من ذهب فيه سبعون مثقالاً ، فقالت : أخرج الفريضة ، فأخرج مثقالاً وثلاثة أرباع المثقال » (١) ، وزعم الحسن البصري أن زكاة الحلي عاريتها ، وزعم بعضهم أن فيه إسرافاً وأنه معنى زكاته ، ولا زكاة في الجوهر واللؤلؤ والعنبر والمسك وعسل النحل ، خلافاً لبعض قومنا إلا إن قصد بها تجر فتزكى بالقيمة ، ولا زكاة عندنا في عسل التمر ، والنظر يوجبها فيه إذا وجبت في التمر لأنه جزء منه ، واستحسن الشيخ خميس إخراجها منه .

(وفي الأنعام غير السائمة) وفي العنب بعد إدراكه وقبل كونه زيبياً ، (خلاف) مرة ، (والأصح عدم وجوبها في الإبل الجارية وهي التي تجر بزمام) رَسَن بالبناء للمفعول ، فالجارية بمعنى مجرورة ، أو ذوات جر ، وعليه ففاعل للنسب

(١) رواه الترمذي .

ذاهبة وراجعة بقوت العيال ، وفي الكُسعة وهي الحمير ، وفي النخعة وهي الرقيق ، وفي الجبهة وهي الخيل ، وإن قصد بها نسل .

أو إسناد الجر إليها تجوز في الإسناد حيث أسند ما للفاعل للمفعول للملابسة بينهما ، أو يقدر مضاف أي الجار صاحبها (ذاهبة وراجعة بقوت العيال) أو كسوتهم ، أو حمل ما يحتاج إليه البيت أو حمل آلات البيت أو غير ذلك من الأعمال كالحرث والسقي والحمل بالكراء ، والتجر بما تحمل ، وإذا اجتمع العمل وقصد التناسل زكيت ، ومثلها البقر وليس الجر قيداً ، فمثل الجارة غير الجارة إذا كانت لقوت العيال أو الكسوة أو ما بعد ذلك ، ولعله عليه السلام ذكر الجر لأن أهل الحرمين يحرون إبلهم ، أو المراد بالجر الذي هو خاص الزجر الذي هو عام فإن الزجر يكون بالسوق من خلف أو من فوق أو من جنب وبالجر ولا زكاة فيها ولو كانت لا تجر في ذلك إلا مرة في السنة أو في السنتين أو أكثر إذا جعلت لذلك فقط ، (و) عدم وجوبها (في الكُسعة) بضم الكاف وإسكان السين ، (وهي الحمير) سمي لأنه يُكسَع أي يضرب ، ويطلق أيضاً على الرقيق وعلى البقر العوامل والمراد هنا الحمير ، (وفي النخعة) بضم النون وتشديد الخاء (وهي الرقيق) وقال ثعلب : المراد في الحديث البقر العوامل ، وكذا قال الكسائي ، لكنه قال بضم النون ، قال ثعلب : من النخ وهو السوق الشديد ، ويطلق أيضاً على الحمير فتفتح النون وتضم وتكسر ، وعلى المربيات في البيوت ويحتملها الحديث ، وذلك أنه عليه السلام قال : « ليس في الجارة ولا في الكسعة ولا في النخعة ولا في الجبهة صدقة » (١) .

(وفي الجبهة وهي الخيل وإن قصد بها) أي بالمذكورات (نسل) ، وقال أبو

(١) رواه أبو داود ومسلم .

• • • • •

حنيفة وشيخه حماد بن أبي سلمة وُزَّفر أنَّ في الخيل الزكاة إذا كانت سائمة مقصوداً بها النسل ، ذكوراً أو إناثاً أو مختلطة ، تقوَّم إذا كانت خمسة أو أكثر فتزكى القيمة فيخرج ربع العشر ، أو يعطى عن كل فرس دينار ، وروي عنه أنه إذا كانت الخيل إناثاً لا ذكر فيها فلا زكاة فيه ، وكذا إذا كانت ذكوراً لا إناث فيه ، واعلم أنه إذا قصد التجر بعبد أو فرس أو حمار كغير ذلك ولو فرداً لزم أن يزكى بالقيمة ، وزعم الظاهرية أنه لا زكاة فيهن لعموم ظاهر الحديث ، ويرده أن زكاة التجارة ثابتة بإجماع فيخص به عموم هذا الحديث الذي هو لا زكاة فيهن ، ولا زكاة فيما يخرج من الموقوف على أهل الحاجة أو غيرهم من العامة أو الخاصة ، وقال بعض قومنا : تجب فيها ، وقال بعض : تجب إن وقفت على معينين ، وأما ما يحبس به الإنسان على ذكره مثلاً فباطل لا يصح على ما يظهر لي إلا أن أعطى الإناث ما يقابل نصفه فحينئذ يصح وتجب فيه ، وإن كان وصية لم تجز إلا إن أجازتها الورثة كلهم حتى الزوجة إذ « لا وصية لوارث » وليس فيما وقع عليه سهم كتاب الله وصية ، وقيل : بالجواز إن قال : ترجع إلى وجه كذا من وجوه الأجر أو إليها كلها أو بعضها إذا كان وقت كان أو إذا كان كذا ، أو إذا انقطعت الذرية ، وأجازه بعض قومنا مطلقاً .

باب

تجب في الحبوب إن كانت خمسة أوساق فأكثر، لا فيما دونها
وإن بقليل ،

(باب)

في مقدار ما تجب به الزكاة

(تجب في الحبوب) أراد ما يعمُّ الثمر ، وكثيراً ما يطلق الحب على الثمر
(إن كانت خمسة أوساق فأكثر لا فيما دونها وإن بقليل) ، وعن أبي حنيفة
وعبد الله بن عبد العزيز الإباضي النكاري أن في الحب والتمر الزكاة ولو كانت
وسقاً واحداً أو أقل لقوله ﷺ : « فيما سقت السماء والعيون العشر »^(١) ورد بأنه
مخصص بقوله : « ليس فيما دون خمسة أوساق صدقة »^(٢) وإذا عملنا بالعام

(١) رواه البخاري .

(٢) رواه البخاري ومسلم .

وقيل : يحدُّ بنصف صاع ، وقيل : بربعه ، والوسق ستون صاعاً ، والصاع أربعة أمداد ، والمد رطل وثلاث . . .

وتركنا الخاص فقد جعلنا الإمام تابعاً للمأموم. وكان أبو حنيفة ينسخ العام المتقدم بالخاص المتأخر ، والخاص المتقدم بالعام المتأخر ، ومذهبنا حمل العام على الخاص تقدّم أو تأخر ، وإن قلت : فقد خالفتم أصلكم إذ عملتم بقوله ﷺ : « في أربعين شاة شاة » مع أنه عام بقوله : « لا صدقة في سائمة الرجل حتى تتم أربعون »^(١) مع أنه خاص ، قلت : السوم ليس قيداً خاصاً بل قيد جري على الغالب لا حكم له ، وأيضاً يحط الكلام في الحديث هو قوله : « حتى تتم أربعون » وما يتوهم من قيد السوم ليس مراداً ، وأيضاً يبقى غير السائمة هل تلزم فيه الزكاة مطلقاً أو لا مطلقاً ، أو تلزم إن تم أربعون ؟ فإذا كان تفصيل واحتمالات فلا معارضة فافهم .

(وقيل : يحدُّ) القليل (بنصف صاع) فإن نقص الوسق بأقل من نصف صاع ففيها الزكاة ، (وقيل : بربعه) كذلك ، والأقوال في المذهب ، والصحيح الأول وهو مبني على أن تحقيق النصاب للتحديد وهو مختار الشافعية ، والآخرون مبنيان على أنه للتقريب فلا يضر نقص يسير كالقلتين في باب الطهارة ، وكونه للتقريب مذهب مالك والنووي من الشافعية ، وعن بعض أنه إن نقص خمسة أرتال أو أقل لا أكثر لزمّت الزكاة ، والاعتبار بالكيل لا بالوزن ، (والوسق) بفتح الواو وإسكان السين وهو الأفصح ويجمع على أوسق ، وبكسر الواو وإسكان السين فيجمع على أوساق ، وهو من وسقته بمعنى جمعه فأصله مصدر ، (ستون صاعاً والصاع أربعة أمداد ، والمد رطل وثلاث) من رطل بالرطل البغدادي ،

(١) رواه مسلم .

فخمسة أوساق بمائة حثية بعمار بلدنا ، وفيما زاد عليها وإن قلّ زكاة ،
وقيل : حتى يتم عشرة أصوع ،

وقيل : رطل وثلاث وزيادة يسيرة بالبغدادي ، وقيل : رطلان ، قال الداودي :
المد معياره الذي لا يختلف أربع حفنات بكفٍ أوسط ، (فخمسة أوساق بمائة
حثية بعمار بلدنا) بلد يسجن وهو بلدي ، والحثية اثنا عشر مُدّاً سميت تشبيهاً
بالحثية التي هي ما تأخذه اليد ويملأها تحقيراً وتقليلاً ، أو لأنها تملأ باليد مرة بعد
أخرى ، أو في إتمام كيلها ، والأوّل أولى ، وقد تملأ بالحفنة وهي ما يملأ الكفين ،
والحثية الآن حقيقة عرفية خاصة في اثني عشر مُدّاً ، ومادته موجودة في
العربية لكن لا بذلك المعنى ، والمدّ نسميه عياراً ، فكأنه قال : مائة حثية مركبة
بعمار بلدنا ، وفي الصاع خمسة أرطال وثلاث رطل ، وفي الوسق أربع مائة
رطل ، فمائة حثية بألف رطل وست مائة رطل ، وهل وزن الرطل بالماء أو
بالبر الوسط أو بواحد من العدس والزبيب ؟ أقوال ، والظاهر أنه إذا كثّر الحب
حتى لا يشك في وجود النصاب لا يحتاج للوزن ، وعن بعضهم أن وزن الرطل
مائة وثمانية وعشرون درهماً بالدرهم الذي وزن الأوقية منه أربعون درهماً
فيجيء في الرطل البغدادي ثلاثة أواق وخمس أوقية ، وإن شئت فاضرب
أربعين درهماً وهي زنة الأوقية في خمسين حبة وخمسي حبة وهي زنة الدرهم ،
فيخرج ألفاً حبة وست عشرة حبة ، فاجعلها في كفة وعادلها بما أردت ، والحبة
من الشعير الأوسط مقطوع ما خرج عن خلقتها في الطرفين ، وعن بعض الشافعية :
الرطل مائة وثمانية وعشرون درهماً وأربعة أسباع درهم وهو الموافق لما ذكرت ،
وقال أبو حنيفة : المد رطلان والصاع ثمانية أرطال (وفيما زاد عليها) أي على
خمس الأوساق لأنها مبنى الكلام ومطرده ، ويصح رد الضمير للمائة وهو ضعيف ،
لأن الكلام لم يبن عليها ولعدم اطراد الحثية ، (وإن قلّ زكاة) على الصحيح ،
(وقيل : حتى يتم) الزائد بضم الياء وكسر التاء ؛ (عشرة أصنوع) بضم

وقيل : عشرين ، وبضْم رديء صنف من ثمر أو حب لجيِّده ،
فيكمل به النصاب ، وتؤخذ من مجموعه بقدر كلِّ ، وإن كان أصنافاً
أخذت من أوسطه اتفاقاً

الواو جمع صاع شاذ لا اعتلال العين ، كمين وأعين ، ويجمع أيضاً على أصوع بضم
الصاد وإسكان الواو ، وكأنه نقلت الضمة منه للصاد لثقلها ويحتمله كلام المصنف ،
(وقيل :) حق يتم (عشرين) صاعاً .

(وبضْم رديء صنف من ثمر أو حب لجيِّده فيكمل به النصاب ، وتؤخذ
من مجموعه) أي من كله ، وسماه مجموعاً لضم بعض إلى بعض ، (بقدر كلِّ)
بأن يعطي من الرديء عُشره أو نصف عشره ، ومن الجيد كذلك ، وإن أعطى
على الكل من الجيد فحسن ، (وإن كان) الحب أو الثمر (أصنافاً) رديئاً
وجيداً وأوسط (أخذت) زكاته ، أي جاز أخذها (من أوسطه) : أي
أوسط الحب ، وإن كان من أوسطها فالضمير للأصناف (اتفاقاً) ، والأصل أن
يؤخذ من كلِّ بقدره ، وهو أولى ، وجاز أن يعطي على الكل من الجيد ، وأجاز
بعضهم أن يعطي على الرديء والأوسط بالقيمة ، مثل أن يلزمه صاع من رديء
فيعطي عنه من جيد نصف صاع ، وأن يعطي من أحدهما على الجيد بقيمته ، أو
من أحدهما على الآخر كذلك ، وقيل : لا يؤدي عن شيء إلا منه أو يعطي
الأفضل ، ولا يتم النصاب بالحشف إذا ميّز عن التمر ، ولم تبلغ في التمر ،
وقيل : إذا نضج التمر لزمتم في كل شيء منه ، وفي الجرت والحشف قولان ،
وعلى الإتمام بها يعطى منها بقدرها إن ميّزا ، وقيل : تجب في اردأ الحشف إن
حلي وكذا الجرت ، ولا يخرج الزكاة مما كثير فيه الحشف ويأخذ ما قلَّ فيه بل
من كلِّ بقدره ، أو من قليل الحشف أو من أحدهما بالقيمة ، وإن كثرت الشركاء
وكانت حصة بعض قليلة زكى على الكل بإذنهم كلهم من المشترك ، وإن لم يكن

ويضم شعير لبر وعكسه على المختار كالنقدين ، فمن له زريعتان
فأدركت إحداها قبل الأخرى في سنتها وقد بلغ النصاب في
واحدة فقط فهل تضم لأختها مطلقاً ؟ أو إن لم يكن بينهما ثلاثة
أشهر؟ قولان ؛

إذ منهم لكثيرهم أو بعدهم أو تعاصيهم زكيت على نصيبك وحدك وأخبرت من
قدرت عليه وقد تم النصاب في الجملة .

(ويضم شعير) قليل (لبر) كثير ، (وعكسه) مبتدأ محذوف الخبر ،
أو فاعل محذوف الفعل ، أي عكس ما ذكر جائز ، أو جاز عكسه ، لا معطوف
على شعير لأنه يلزم أن يكون المعنى ، ويضم عكسه لبر ولا على بر لأنه يلزم أن
يكون المعنى : ويضم شعير للعكس (على المختار) راجع للعكس والمعكوس ،
(كالنقدين) التشبيه راجع لجواز الضم في العكس والمعكوس لا للإختيار ، لأن
النقدين يضان اتفاقاً ، ويضم سلت لشعير أو لبر ، وعن مالك ، ما له غلاف كالقول
والجوز كله صنف ويضم ، والبر والشعير صنف ، وقال أبو حنيفة : لا يضم شيء
لشيء مطلقاً ولو شعير لبر ، وأجاز أبو زياد ضم الزبيب للتمر .

(فمن له زريعتان) ابتدأتا معاً أو إحداها بعد الأخرى (فأدركت إحداها
قبل الأخرى في سنتها وقد بلغ النصاب في واحدة فقط فهل تضم لأختها)
أي التي لم تبلغ فيها النصاب (مطلقاً) إذ جمعتهما سنة واحدة ، سواء تأخرت
التي بلغت النصاب أو تقدمت ، ومعنى ضم بَلَغَتْهُ لغيرها إيجاب الزكاة في غيرها
بها فافهم ، (أو) تضم (إن لم يكن بينهما ثلاثة أشهر؟ قولان) ، ويجوز له
التصرف في الأولى بالأكل أو غيره بالحساب وإن لم تبلغ النصاب ، وإن لم يبلغ

وكذا إن أتى نخل بغلتين جمعتهما سنة ، وهذا النصاب لمالك أو
ملاك ولو بتفاضل ، أو لا تجب على بعضهم ، يستتم من لزمته
بخصصهم ويعطي على قدر حصته ،

النصاب في الأولى ولا في الآخرة فلا زكاة عليه ، ولو تم فيما بينهما ، وذلك كمن له
حراث شعير أو بر في ميزاب ، وفي المواضع المسماة بالتل فإنه يدرك في التل بعد
إدراكه في ميزاب بمدة طويلة ، وكالتمر الذي هو أحمر رقيق يتأخر عن تمر
الحريف جداً .

(و) الحكم (كذا إن أتى نخل) أو عنب (بغلتين جمعتهما سنة) ضمان
مطلقاً ، وإن لم يكن بينهما ثلاثة أشهر قولان ، وكذا الخلف إن لم يبلغ النصاب
في الأولى ولا في الآخرة ، وبلغ في مجموعها ، وإنما تعتبر السنة أو ثلاثة أشهر من
وقت لزوم الزكاة في الأولى أو لزومها في الثانية على الخلاف في أول وقت لزوم
الزكاة ، فقيل : إذا أدركت بأن احمرت أو اصفرت ، وقيل : إذا كان رطباً ،
وقيل : إذا قطع ، وقيل غير ذلك ، وهكذا في غير التمر ، فإن أختار القطع لثلا
تم السنة أو الأشهر لزمته لفراره ووجه السنة القياس على زكاة النقدين والحيوان ،
والرفق بأصحاب المال كما رفق بهم فلم تلزمهم الزكاة حتى يتم النصاب ، وأن
العادة الجارية أنه لا تتكرر الغلة في سنة واحدة ، ووجه الثلاثة أن الفصل ثلاثة
أشهر فجعلت حداً كما أشعر به اسم الفصل ، ولا يمكن الحد بأكثر من السنة لأنه
يلزم التسلسل .

(وهذا النصاب لمالك أو ملاك) أراد بلاك ما يعم إثنين فأكثر ، (ولو)
كان (بتفاضل) بين الملاك (أو) كانت الزكاة (لا تجب على بعضهم) كمشارك
وصبي أو مجنون على قول (يستتم من لزمته) في الجملة لا من لا تجب عليه
كمشارك ، (بخصصهم ويعطي على قدر حصته) بأن يعطي عشر حصته أو

وقيل : يستتم بشريك تلزمه لا كمشرك ، أو مال مسجد وفقير ،
وقيل : لا مطلقاً ، ومن اشترك زرعاً أو غلة مع رجال

نصف عشرها ، (وقيل : يستتم بشريك تلزمه لا) بشريك لا تلزمه (كمشرك)
فإنها لا تلزمه في الحكم (أو مال مسجد) بأن حرث أحد للمسجد بأجرة أو
غيرها مع آخر لنفسه ، أو حرثت أرض المسجد بحصة من الحرث ، وكالعراجين
التي يوصى بها للمسجد ، فمن له نخل وفيها عراجين للمسجد فتم النصاب في ملكه
بعراجين المسجد لزمته الزكاة ، ولو لم تكن نخيل العراجين في جنان واحد إذا
تم النصاب في نخله الذي كل منه فيه عرجون للمسجد مثل أن تكون له ثلاثون
نخلة كل واحدة فيها عرجون للمسجد ، وتم النصاب فيهن بعراجين المسجد ، سواء
كان له غير ذلك من النخل أم لم يكن ، وكذا عرجونان وأكثر في نخلة وكذا
غير المسجد (وفقير) بأن تحبس أرض أبداً أو تمنع مدة له أو لأكثر فتحرث
بحصة ، وكذا فقراء وابن السبيل ومن بصفة كذا وكذا مال سائر أنواع البسر
والأوقاف ، وكذا النخل والعنب فإن كان النصاب لا يتم إلا بالضم إلى حصة
من لا تلزمه لم تلزم ، (وقيل : لا) يستتم شريك بشريك (مطلقاً) ، سواء
كان بعض الشركاء لا تلزمه أو تلزمهم كلهم ، ويناسبه الفرق بأصحاب الأموال
كما رفق بهم فلم تلزمهم الزكاة قبل النصاب ولم تلزمهم في السنة إلا مرة واحدة
كما مر ، وإن اقتسم مشتركون بعد إدراك لزمته على قول إن تم النصاب في
المجموع ، وإن اقتسموا قبل الإدراك لم تلزم إلا من تم في سهمه أو فيه مع ماله
من موضع آخر ، وما التقط من نخل غيره على وجه يجوز لا زكاة فيه ولو بلغ
النصاب ، ولا يضم إليه .

(ومن اشترك زرعاً أو غلة مع رجال) والمراد بهم ما يعم الإثنين فأكثر ،

ولم يبلغ مع كل قدرأ تجب فيه ضم أنصباؤه ، فإن بلغ زكى
وإن استتم مع بعض أدنى معه ، ولا تلزمه فيما لم تتم فيه معهم ،
إلا إن لزم في مجموع أنصباؤه ، ويستتم الرجل . . .

(ولم يبلغ) ذلك المشترك (مع كل) من الرجال أي لم يبلغ سهمه مع سهامهم ،
ففي الكلام حذف مضاف ، والكل هنا لعموم السلب ولو تقدمه النفي ،
(قدرأ تجب فيه) الزكاة (ضم أنصباؤه) جمع نصيب على غير قياس ، لأن
نصيباً ولو كان بوزن فعيل ، لكنه ليس معتل اللام ولا مضعفاً ، يجمع ماله من
شركة زيد وماله من شركة بكر وماله من شركة خالد (فإن بلغ) فيه النصاب
(زكى) كل نصيب له بما لزمه من عشر أو نصفه ، (وإن استتم مع بعض أدنى
معه ، ولا تلزمه فيما لم تتم فيه معهم ، إلا إن لزم في مجموع أنصباؤه) نصيبه الذي
لزم فيه مع شريكه وباقي أنصباؤه ، فحينئذ يخرج الزكاة عن باقي أنصباؤه
أيضاً بقدرها ، وقيل : إذا لزم الرجل الزكاة مع شريك لزمته في جميع
أنصباؤه ولو لم تتم فيها بالضم ، والصحيح ما ذكره المصنف ، وقيل : إذا لم
تكن الأرض لواحد من الحراث ولا لهم فلا زكاة عليهم ولو تم النصاب بينهم ،
ولا يستتمون بحصصهم هذه ما لهم من جهة أخرى ، وتلزم من قسم النصاب في
حصته ومن أقعد أرضاً لرجلين فزرع كل منها لنفسه قطعة فلا تلزمها إلا إن
أتم كل النصاب ، أو أحدهما ، وتلزم ربهما فيما يقع له للحل بعض ماله على بعض إن
بلغت فيه ، وقيل : لا إلا إن أصاب من جميع المال ما تجب فيه ، أو أحد
المزارعين فتلزمه في حصته .

(ويستتم الرجل) في الذهب والفضة والأنعام والحبوب سواء كان له
الأكثر أو الأقل ، ولو كان المتبادر من كلامه هو الأول وعلى الاستتمام يزكي مال

بمال صغاره وبمال بعضهم لمال آخرين ، وقيل : لا .

ولده ، مع أنه لم يتم فيه النصاب وحده ، بل مع ماله كما يدل له قوله : وبمال بعضهم لمال آخرين (بمال صغاره) غير البالغين ذكوراً أو إناثاً لماله ، (وبمال بعضهم لمال آخرين) مطلقاً ، ووجه ذلك أن ولده الصغير في حكمه ، وكذا الآخر الصغير فمالهما كأنه له ، فيتم لأحدهما بالآخر إذ كلاهما له ، وذلك من حيث أنه مالك فصيح الاستتمام ولو في النقيدين ، وهذا إنما يناسب قول من قال : مال الولد للوالد ، من كسب أو غيره في الحكم ، وفيما بينه وبين الله ولو غنياً ، وهو ضعيف فيعطي على ماله بما له بقدره ، ويعطي على ولده من مال ولده وعلى كل ولد من مال ذلك الولد على قدر ماله ، (وقيل : لا) مطلقاً ، بناء على أن كلاً أحق بماله ، وقيل : إن كان المال من كسب الولد فهو لوالده فيما بينه وبين الله وفي الحكم ، وقيل : في الحكم ، والصحيح أن ليس له في مال ولده إلا ما يأكل في بطنه أو يلبس أو الركوب مطلقاً ، وما يحتاج إليه إن كان فقيراً من خلاص دين أو غيره ، وتلك الأقوال كلها موجودة في البالغ أيضاً ، وقيل : لا يستتم بمال البالغ إلا إن كان في حجره ، أو كان ماله استفادته من أبيه ، وقيل : لا يستتم بمال البالغ مطلقاً ، وهو ظاهر المصنف ، وقيل : لا يحمل مال أولاده بعضها على بعض مطلقاً ، وقيل : لا يحمل إلا إن كان منه ، والمجنون كالصبي إن جن قبل البلوغ لا بعده ، فقيل : يستتم بمال مجنونه ويستتم بمال مجنونه لمال مجنونه الآخر ، أو لمال طفله ، وقيل : لا ، وإن تفاوض الزوجان وقام بالمصلحة أحدهما استتم كل منهما بثمار صاحبه إن جمعا الثمار ، وعن بعض أن الأم تحمل مال ولدها إن كان منها على مالها ، وقيل : وكان الولد أنثى والولد المشترك يستتم به على قول إن اشترك فيه ، ومن آخر زكاة مال أولاده ولا مال له ، فلا يكون كماله ، وعن بعضهم : يحمل مال ولد ولده على مال الولد ،

• • • • •
ومال الولد على ماله ما تسفل ، ومن مات منهم أبوه لم يحمل ماله على مال
جده ، ومن ملك مالا لعبده زكاه العبد من حين ملكه إذا أعتق ، وما قبل
الحين يزكيه مولاه ، ومن أعتق عبداً ويبيده مال فللعبد إن لم يستثنه ، وإن
استتر المال فلسيده ، وقيل : له مطلقاً ما لم يملكه ، وقيل : للعبد مطلقاً .

باب

يَجِبُ فِيمَا سُقِيَ مِنْ حَبٍّ أَوْ تَمْرٍ أَوْ نَخْوِهَا بِمَطَرٍ أَوْ عَيُونٍ أَوْ
بِهَا الْعُشْرُ ، وَفِيمَا سُقِيَ بِالْأَوَالِي

باب

فِي كَيْفَةِ زَكَاةِ الْحَبُوبِ

(يَجِبُ فِيمَا سُقِيَ مِنْ حَبٍّ) أَرَادَ بِهِ هُنَا الْبُرِّ وَالشَّعِيرَ وَالذَّرَّةَ وَالسَّلْتَ ،
(أَوْ تَمْرٍ أَوْ نَخْوِهَا) وَهُوَ الزَّيْتَبُ (بِمَطَرٍ أَوْ) مَاءِ (عَيُونٍ أَوْ بِهَا) أَوْ بِمَرْوَقِهِ
مِنَ الْأَرْضِ ، الضَّمِيرُ لِلْمَطَرِ وَالْعَيُونِ ، بِاعْتِبَارِ أَنَّ ذَلِكَ نَوْعَانِ ، أَوْ لِلْمَطَرِ
وَالْمُضَافِ الْمُقَدَّرِ (الْعُشْرُ) فَاعِلٌ يَجِبُ ، وَكَذَا مَا سُقِيَ بِبَحْرٍ وَحْدَهُ أَوْ مَعَ مَا
ذَكَرَ أَوْ بَعْضُهُ ، وَقِيلَ : فِي التَّمْرِ وَالْعَنْبِ وَالزَّيْتَبِ الْعُشْرُ وَلَوْ يُسْقَى بِزَجَرٍ وَهُوَ
مُخْتَارٌ ، الدِّيَّانُ ، فِيمَا يَظْهَرُ .

(وَ) يَجِبُ (فِيمَا سُقِيَ) بِالْأَوَالِي وَالنَّاعُورَةِ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِمَّا لَيْسَ بِمَطَرٍ أَوْ
عَيْنٍ أَوْ بَحْرٍ (بِالْأَوَالِي) جَمْعُ دَالِيَةٍ وَهِيَ الْمُنْجَنُونَ تَدِيرُهَا الْبَقَرَةُ شَبِيهَةٌ بِالنَّاعُورَةِ

والغروب نصفه بعد استكمال ، وهل فيما سُقيَ بزجر وغيث على ما
أسس أو على ما أدرك ، أو بمقاسمة بنظر وهو المختار ؟ . .

(والغروب) جمع غرب وهي الدلو العظيمة ، سواء سقي بذلك من بحر أو
عين أو جمع ماء مطر ، (نصفه) أي نصف العشر ، والمراد أن فيما سُقي
بواحد من ذلك نصف العشرة ، وكذا ما سقي بها كلها أو ببعضها ،
ولو كان الماء من مطر أو عين أو بحر وكذا ناعورة يديرها الماء ،
واستظهر بعضهم أنه يلزم عليها إن كانت يديرها الماء العشر وهو الواضح
ولزم بالتي تديرها النار (بعد استكمال) للنصاب ، وانظر ما زكاة ثمر قام مثلاً
على ماء زجر من جاره ، ثم اطلعت على أن زكاة ما يشرب من ندى أو لا يشرب
بسيل ولا بدلو ولا بنحوهما العشر ، (وهل) الزكاة (فيما سُقي بزجر) بدلو
مثلاً الزجر زجر الدابة ، وليس قيلاً فإنه من يُسقى على ظهره أولى بأن عليه
نصف العشر ، (وغيث) مطر ، أو بزجر أو عين ، أو بزجر وبحر ، أو بمطر
أو بحر أو عين مع الدوالي أو الغروب أو الناعورة ، أو بتعدد من ذلك ، أو
بذلك كله (على ما أسس) ثمر النخلة أو العنب أو الفرس أي ما ابتدأ به الثمر
أي خرج به ، وما حرث به الحب ولو طال ما بين سقيه وخروج الثمر والحب
سنة وأقل ، (أو على ما أدرك) وعليه الأكثر وهو السقي الذي يعقبه الإدراك ،
أو جاء الإدراك بعده بمدة لم يفصل بينها سقي بغير جنسه ، وإن طال مدته نظر
إلى الذي في أوائل الإدراك ما لم تكن رطباً (أو بمقاسمة بنظر) بأن يعتبر كم
سُقي بنحو الغيث وكم سقي بنحو الزجر فيزكى على ذلك كما قال الشيخ ، والذي
عندي أنه ينظر كم تكون سقية المطر من سقيات الزجر من غير المطر بسقيتين أو
أكثر من ماء البشر حسب على ذلك لأن ماء المطر لا شك في أنه أنفع ، ولعل
الشيخ لم يعتبر ذلك كما لم يعتبر الماء العذب من غيره ، مع أنه أنفع للحب والثمر ،
وكما يفرق بين السقي بالزجر من ماء المطر والسقي بالزجر من غيره أن يعتبر
فضل ماء المطر ، (و) القول بالمقاسمة (هو المختار) ، أو على أكثر السقيين ،

أقوال ، وكذا إن كان لمتعدد بعدد بعضهم يسقيه بمعالجة ، وبعضهم
بعيون ، وندب لمخرجها أن يسمى ثم يكيل لنفسه تسعاً ويعزل عاشراً
حتى يفرغ

(أقوال) ، والظاهر أنه يعتبر على قول التأسيس وقت سقي تحمل به الأشجار
كغوث للنخل ، وكل شجر وقته الذي يطيب فيه ثمرها هو وقته الذي تحمل
بالسقي فيه ، (وكذا) في البناء على ما أسس أو على ما أدرك أو على المقاسمة ،
(إن كان لمتعدد بعضهم يسقيه بمعالجة) بزجر أو ناعورة أو نحوها ، أو باثنين
أو أكثر ، (وبعضهم) يسقيه (بعيون) أو مطر أو بحر أو بالكل ، أو
باثنين في ذلك كله الخلاف المذكور ، ولو قيل : إن من يسقي بالعين أو بنحوها
يزكي سهمه على ما سقى به لكان أحسن من الأقوال الأربعة لأنه أعدل ، وفي
« التاج » : إن زرع على فلج فاحتاج إلى سقي بزجر ففيه قيل : نصف العشر
وكذا نخل بأرض تزرع بزجر ويشرب النخل من سقي الزراعة فإن أثر على
غيره بأن لم تزرع الأرض ففيه العشر ، وإن كان لا يشمر إلا بالسقي فنصفه
وإن كان يشمر بدونه ، وإذا سقي يكون ثمره أحسن وأكثر فالعشر ، وقيل :
على ما أدرك ، وقيل : بالخاصة وإن لم يسق سنة فالعشر ، وقيل : نصفه ولا
يراعى الشرب بعد الإدراك للسنة ولا للسنة المقبلة ، ولا يبطل سقي الصيف
العشر من النخل إلا إن علم أنه أثمر منه ؛ وقال ابن جعفر : كل نخل لا يسقى
بنهر ولا بزجر يعني ولا بغيرهما ففيه العشر ، وإن فصل نخل على زجر ثم رفع
بعد ما أثمر فما حمل به وهو يزجر ، فالنصف أو بعد الرفع فالعشر .

(وندب لمخرجها) أي لمريد إخراجها (أن يسمى) أي يذكر اسم الله بأن يبسم
مثلاً (ثم يكيل لنفسه) حصصاً (تسعاً ، ويعزل) للزكاة سهماً (عاشراً) بأي
إمام أراد كبيراً أو صغيراً ، (حتى يفرغ) ، وجاز له أن يقسم على عشر بلا
كيل قسمة عادلة ، وإن لزم نصف العشر قسم العاشر ، وأخذ نصفه لنفسه مع

ويعطيها من غلّته لا من غيرها للبركة ، وجاز إجماعاً إن لم يكن
معيباً

التسع ، أو قسم على عشرين وعزل واحدة ، وينبغي أن يصلي مريد الإخراج
ركعتين ويدعو الله سبحانه أن يوفقه إلى وضعها في موضعها ، ويحتاط بشيء .

وفي « الديوان » : إذا أراد أن يكتال فليقل : « بسم الله ، الله أكبر » وأنه
إذا عزل عن العاشرة حزن الشيطان ، وإلا فرح (ويعطيها) أي الزكاة (من
غلّته) التي وجبت فيها (لا من غيرها للبركة ، وجاز إجماعاً) أن يعطيها من
غيرها بأن يعطي من حب أو ثمر له أو زبيب قديم أو حدث له من غير حرث
بشراء أو هبة أو إرث أو غير ذلك ، أو غلة وجبت فيها على غلة أخرى ،
وكذا في زكاة الأنعام والنقد (إن لم يكن) ما يعطي (معيباً) ، وجاز ولو
كان معيباً إن كان ما لزمته زكاته معيباً مثله لا دونه ، وإذا كان ما يزيكي معيباً
أخرج منه أو من مثله وجاز إعطاء غير معيب .

وفي « الديوان » ما لا يضر في الأكل والطعم لا يكون عيباً ولو كان عيباً
في البيوع ، واختلف في إعطاء المعيب عن غيره بالتقويم ، وإن كان معيباً لتضييعه
بعد تمكنه من الإخراج أعطى غير معيب .

وفي « الديوان » : يجوز أن يعطي الزرع وهو في الأرض بعد الإدراك وقبل
الحصد إن قصد حاجة الفقير لا تخفيف المؤنة على نفسه ، وأما غلة النخل والعنب
فيجوز إعطاء زكاتها منها قبل القطع إن لم يبق عليه شيء من الزكاة هـ .

وهذا قريب إلى الخرص أو هو منه ، واختلفوا في تقدير النصاب بالخرص ،
فذهب أكثر علماء الأمة إلى إجازته في النخل والعنب إذا بدا سلاحها

والخلف في القيمة والمنع أصح ، وجاز إعطاء كيل من جيد
كبر بدل كيل من رديء كشعير لا عكسه ، وكذا غيرهما .

ليخلى بينه وبين أهله أن يأكله رطباً ، وأجازه داود في النخل ، ومنعه الشافعي
وأبو حنيفة وصاحبه مطلقاً ، وعلى رب الأرض أن يؤدي عشر ما تحصل بيده
زاد الخرص أو نقص ، قاله الشيخ إسماعيل ، وظاهر قوله ليخلى الخ أن صاحب
المال ممنوع من الأكل حتى يخرج الزكاة أو يعرف كم لزمه ، والحق الجواز كإيأتي ،
نعم لا يخلى أن يأكله كله فيذهب حق الفقير ، وقيل : لا يجزي إعطاء الزكاة على
النخل إلا إن كان الثمر مدركاً يابساً لا يسراً أو رطباً ، (والخلف في القيمة)
أن يعطي على الحبوب أو الثمر أو الزبيب ، أو على الشاة أو البقرة أو الجمال
ذهباً أو فضة ، أو يعطي على نوع من ذلك من النوع الآخر ، كالزبيب على الشعير
أو على الجمل ، وكالجمال على أشباهه ، وكشياه على البقرة ، ودخل في القيمة المروض
والدواب وسائر الأموال ولو أصلاً فإنها إنما تعطى بالتقويم بالذهب أو الفضة ،
هل يجوز ذلك مطلقاً بالتقويم ولو بتقويم المزكي إن عدل ، أو بتقويم عدل أو
بتقويم عدلين ، والعدالة عدالة الأموال مع عدم الخيانة في التقويم أو بشرط
حضور الفقير ، أو إن كان القابض إماماً أو ولياً ، أو يجوز الذهب والفضة
لا غيرهما ؟ أقوال ، (والمنع أصح) مطلقاً ، إلا إن لم يجد إلا القيمة وهو قول
مالك والشافعي ، (وجاز إعطاء كيل من جيد كبر بدل كيل من رديء كشعير
لا عكسه ، وكذا غيرهما) وجاز شعير بدل بُرٍّ ومعيب بذل صحيح ، بالقيمة
عند مجيز القيمة ، ويروى أن معاذاً يأخذ الثياب في اليمن عن الحبوب وغيرها ،
ومن عزل الحشف فلم يتم النصاب إلا به لم تلزمه ، وإن تم تلزمته ، وفي «الديوان» :
تلزم الزكاة في الشيص إن أدركت وصليحت للأكل ، وفي الحشف إن كانت فيه
طعمة الثمر .

باب

لا تجب في حب قبل ابتداء إدراكه إجماعاً إذ هو علف ، وهل
تجب إذا دخله إدراك وإن قل أو حتى يدرك منه خمسة أو ساق

باب

في وقت وجوب الزكاة في الحبوب الستة

(لا تجب في حب) من الحبوب الستة (قبل ابتداء إدراكه إجماعاً إذ هو
علف) للدواب وقتئذ لا طعام لنا (وهل تجب) في الجميع (إذا دخله إدراك) ،
وهل إدراك الثمر تبينه بالألوان أو كونه رطباً أو خروجه عن الرطب إلى اليابس ،
وإدراك الزرع دخول الطعام فيه أو يبسه ، وهل يعتبر الإدراك في الجنان الواحد
والزراعة الواحدة ، أو إذا كان الإدراك في زراعته أو جنانه ولم يكن في زراعته
الأخرى أو جنانه الآخر حكم على الكل بحكم الإدراك ؟ أقوال ، (وإن قل)
الإدراك (أو) لا تجب (حتى يدرك منه خمسة أو ساق) فتجب في الخمسة وفيما
لم يدرك ، أو لا تجب حتى يدرك خمسة أو ساق فتجب فيهن لا فيما لم يدرك ، وإن
أدرك خمسة أخرى زكاهن أيضاً والحاصل على هذا القول أنه لا يزكي ما زاد على

أو إنما تجب فيما أدرك؟ خلاف؛ فائدته فيمن أخرج ذلك من ملكه
بكبيع أو هبة، أو أكله أبوه بحاجة وقد أدرك لا فراراً من
الصدقة، والفارّ يؤدي وإن لم يدرك منه شيء . . .

خسة أو ساق حتى تتم فيه خسة، (أو إنما تجب فيما أدرك) ولو قل، وشرط هذا
القول والقول الاول أن يكون الحب بحيث لو أدرك كله لثم النصاب فيه، واعلم
أن نفي الوجوب صادق بعدم الجواز، فإنه إذا لم تجب الزكاة فما أخرج ليس
بزكاة بل صدقة، وأدرك ويدرك مبنيان للفاعل بمعنى الوصول كقولك أدرك
الغلام أي بلغ؟ (خلاف؛ فائدته) تظهر (فيمن أخرج ذلك من ملكه بكبيع)
بمثل بيع، (أو هبة أو أكله) أي أخذه لأكل أو خلاص دين أو صداق أو نحو
ذلك، فمبّر بالخاص وأراد العام، (أبوه بحاجة وقد أدرك) أي ظهر فيه إدراك
فعلى الأول والرابع زكاته عليه، وأما على الثاني والثالث فزكاته على المنتقل هو
إليه إن أدرك فيه أقل من خسة أو ساق، وإن أدرك فيه خسة فعلى من انتقل
منه، بل ضابط الأقوال كلها أنه إذا لزمته الزكاة في تلك الأقوال وأخرجته من
ملكه لزمته فيما لزمته فيه على ذلك القول، وكذا إن مات وقد أدرك بعض،
يزكون على الميت ما أدرك وما لم يدرك، وقيل إن أدرك نصاب زكوه وغيره
أيضاً، عليه أيضاً، وقيل: يزكون عليه ما أدرك فقط ولو مداً، والنصاب تم في
الكل (لا فراراً من الصدقة) أي الزكاة، وفراراً مفعول لأجله عامله أخرج
بواسطة عطفه على مفعول لأجله محذوف أي قصداً لحاجة لا فراراً، (والفارّ)
منها (يؤدي) ها إن كان النصاب يتم (وإن لم يدرك منه شيء) وقيل يؤدي إن
كان الإدراك وإلا لزمته التوبة فقط، وعلى القول بلزوم التأدية لا يأخذه بها
الإمام ولا يجبره عليها، ولو علم فراره وقد مر أن الإدراك إدراك ما أو خسة
أو ساق، ويؤدي بقول المنتقل إليه إن فيه كذا وكذا وإن لم يصل إلى علم ذلك

ومن قصده مع قضاء حاجته فهل يؤدي أو لا ؟ قولان ، ومن دخلت غلة ملكه قبل إدراكها فهل لزمته فيها وهو الأشبه أو لا ؟ خلاف

احتياط وإن علم بكم باع ولم يعلم كم فيه أعطى نصف عشر الثمن أو العشر، وقيل: الفارّ يعطي عشر الثمن أو نصفه وإن لم يعلم الثمن. فعشر القيمة أو نصفه ، ومن أعطاه فرارا من الصدقة فهي عليه، وأما المعطى له ففيه قولان كذا في «الديوان»، والظاهر أنه إن أعطاه قبل الإدراك فراراً فقولان ، قيل : تلزمه وقيل: المعطى له وإن أعطاه بعده لزمته دون المعطى له ، قال : ومن دل على رجل في زرعه بعد ما أدرك فأخذه فعلى صاحب الزرع العشر ، وكذا إن باعه الحاكم وقضى منه ما على صاحبه من دين ، وكذا إن قضاء صاحب الدين في ماله ، والفرار من صدقة النقد والتعم كالفرار من صدقة الحب، لكن يعطي الفارّ منها على ما مضى من الحول ، (ومن قصده) أي الفرار (مع قضاء حاجته فهل يؤدي) هو لا الثاني (أو لا) فهو مال للزكاة فيه على مالكه الأول، وهي على الثاني؟ (قولان) أصحابها أنه يؤدي ، ولو قيل إنه يخاصص بين فراره من الزكاة وقضاء حاجته لكان أحسن ، ومن أخرجه من ملكه تخرجاً من خطر الزكاة لا بخلا بها فليس فاراً ، (ومن دخلت غلة) أو حرث (ملكه قبل إدراكها) الذي هو إدراك ما أو إدراك خمسة أو ساق على الخلف (فهل لزمته فيها وهو الأشبه) أي الأقرب إلى الرجحان ، (أو لا) رب اغفر لي فهو مال لا زكاة فيه لا على المالك الأول ولا على الثاني؟ (خلاف)؟ ومن قال: لا تلزمه اعتبر أنه غير حارث ولم تلزم الأول لخروج الغلة عنه قبل الإدراك وهو غير فارٍ فلا زكاة في تلك الغلة والحرث، وإن أخذ البائع بأنه لا زكاة حتى تدرك خمسة أو ساق فاخرج ذلك من ملكه وقد أدرك منه أقل منهن وأخذ من انتقل إليه بأنها تلزم من أدرك في ملكه أقل قليل

وكذا من مات قبل إدراك غلته لزم وارثه عشرها والضم لغلته والإتمام بها ، ولزمه إيصاء به إذا احتضر وقد أدركت ، وقيل : لا ، وعلى الوارث إخراجها عنه وإن لم يوص به ، ولا يضمها لغلته وهو الأصح ،

لم يلزم أحدهما زكاة ، وإن قلت : بم تخرج من ملكه دون الإدراك مع أنه لا يباع الثمار والحب حتى يبدو إدراكها ؟ قلت : ببيع النخلة والشجرة مع ثمارها أو بيعها ثم ثمارها له بعد ، وبالقول يجوز بيع الثمار غير المدركة إذا أدرك بعض في جناتها أو في البلدة وبالهبة والإصداق والأجرة ونحو ذلك لجوازه قبل الإدراك ، وأما من أدركت الغلة أو الحرث ثم دخلت ملكه بشراء لها وحدها أو مع الشجرة أو بغير الشراء فلا زكاة عليه ، (وكذا من مات قبل إدراك غلته) أو حرثه (لزم وارثه عشرها) أو نصفه ، أو أراد بالعشر زكاة الثمار ولو نصف عشر كما هو مو عرف للناس ، (والضم) لها (لغلته) إلى غلته أي يحسبها معها لأنها من ماله ، (والاتمام) أي إتمام النصاب (بها) ، ولو اقتصر على قوله : والضم لغلته لفهم المراد مع إيجاز والتشبيه في قوله : وكذا إما عائد إلى قوله : لزمته فيها لأن مسألة الميت قبل الإدراك فيها قول واحد ، وإما عائد إلى قوله : خلاف بالنظر إلى مجموع قوله : من مات إلى قوله : وقيل لا ، فيكون التشبيه مسلطاً على مسألة الميت بعد الإدراك (ولزمه إيصاء به) أو بنصفه أي لزم الميت إيصاء بالعشر أو نصفه (إذا احتضر ، وقد أدركت : وقيل لا) كما لا تلزمه إذا احتضر قبل الإدراك وهو الصحيح ، لأنه مال تبين وجوب الزكاة فيه ، وتبين أنه كامل لم تخرج منه أو نقص ، لكن قيام عين باقية دليل على أنه لم يخرج الزكاة وهو معذور (وعلى الوارث إخراجها) في هذا القول (عنه) أي عن الميت (وإن لم يوص به ولا يضمها لغلته) لأنها ولو كانت ملكاً له لكن الزكاة فيها على الميت (وهو الأصح) ، مقابلة قول إنه ليس عليه إخراجها عنه إن لم يوص بها ، وأنه

يضمها لفلته ويستتم بها ، وقول : إنه لا إخراج عنه ولا عنهم ولا ضم ،
ويصح رجوع الضمير لقوله وقيل : لا ، وإذا أوصى بها فمن الثلث ، وقيل : من
الكل ، وهو الصحيح فيما إذا أوصى بها والثار في شجرها ونخلها ، وأما إذا
أوصى بعد قطعها أو أوصى بزكاة حيوانه أو دراهمه أو بكذا وكذا ديناراً أو
درهما زكاة ، أو بكذا وكذا شاة أو بقراً أو بعيراً أو نحو ذلك ، فالصحيح أنه
من الثلث لأنه إنما يثبت بإيصائه وقد قال ﷺ « الوصية من الثلث » (١) وأما
قوله ﷺ : « دين الله أحق بالوفاء » (٢) أو قال بالقضاء فقد استدل به بعض قومنا
على أن حقوق الله قبل الديون ، وأجيب بأنه ليس المراد أنها تقدم على الديون بل
أراد أنها أحق أن يتم بقضائها ، وقد اختلفوا في حقوق الله تعالى كالزكاة
والصوم والحج ، وكفارة اليمين وكفارة غير اليمين ، والمغلظة بأي شيء لزمتم
ونحو ذلك مما لا خصم له معين ويثبت بالوصية وأوصى به ، فقيل : يقدم على
الديون وقيل : يخاصصها ، وقيل : تقدم الديون عليه ، ويخرج من الثلث به ويقول
جمهورنا ويدل له قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْفَقُوا بِمَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ
يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ ﴾ (٣) فتحسروهم
عن التصديق إنما هو لفوته إياهم إلا من الثلث إذ لو كان يصح كلها أرادوه من التصديق
في ذلك الوقت لما تحسروا لأنه إنما يتحسر الإنسان عما فاتته فافهم ، وفي « الديوان » :
وإن مات وقد أحاط الدين بماله وترك غلة مدركة ، فقيل : يخرج الدين من جميع
المال أولاً ، وقيل : الزكاة أولاً من جميعه ، وقيل : يتحصصان ، وإن أوصى

(١) رواه مسلم .

(٢) تقدم ذكره .

(٣) المنافقون : ١٠ .

وإن تلفت غلة بعد وجوب حق فيها ، وقبل إمكان إخراجها
بريح أو نار أو سيل أو غاصب أو لص أو بهيمة ، أو نحو ذلك
عند حصاد أو جذاذ معتاد ، أو ما لم يشرع في كيل ، لا بتفريط
فلا زكاة فيها ، وإن بقي بعضها زكى عليه إن وجبت فيه ،
وقيل : مطلقاً ،

بثلث ماله وترك غلة مدركة فالزكاة من جميع المال والوصية من ثلث ما بقي
وليس على الورثة شيء إذا وجبت الزكاة على الميت في حياته ولم يخرجها ولم
يوص بها ، أو وجب عليه الحج أو غير ذلك كالصوم والكفارة ولم يوص به .

(وإن تلفت غلة) أو حب ، ولعله أراد بالغلة في الموضع ما يشمل الحب
(بعد وجوب حق فيها) هو الزكاة (وقبل إمكان إخراجها بريح أو نار أو
سيل أو غاصب أو لص) مثل أبيه إذا أكله لا حاجة فإنه غاصب على المشهور
ولو ثبت له في الحكم (أو بهيمة أو نحو ذلك) كالسرقة (عند حصاد) للزرع
(أو جذاذ) قطع للشر أو العنب (معتاد) عائد إلى حصاد وجذاذ ، وأفرد
لأن العطف بأو وذلك قول ، (أو ما لم يشرع في كيل) وإن لم يشرع ، وقد
فرط بتأخير الجذاذ والحصاد عطف توهم كأنه قال : ما لم يخرج عن المعتاد في
الحصاد والجذاذ أو يعطف على حصاد أي أو عند دوام انتفاء الشروع في الكيل
فلا ضمان عليه إن لم يفرض في الشروع في الكيل ، (لا بتفريط) هذا قول
آخر وليس من التفريط اشتغاله بما قدر عليه من ذلك ، ولكن كثرت تلك الغلة
(فلا زكاة فيها ، وإن بقي بعضها زكى عليه) وحده (إن وجبت فيه) أي
تم فيه النصاب أو أكثر ، ولا يخرج الزكاة عما ذهب ، (وقيل) : يزكي على
الباقى (مطلقاً) ، وجبت فيه أو لا ، ولا يزكي عما ذهب ، وقيل : يزكي عما

وإن اجتاحت بعد تمكن من إخراج ، فإن بلا تفريط بعد وقوع
كيل أو نقل لها من موضع لآخر ، فهل تضمن أو لا ؟ خلاف ؛
فالأكثر على التضمن والأقوى سقوطه ، وإن اجتاحت بتفريط ضمنت
اتفاقاً .

ذهب وعما بقي مطلقاً ، (وإن اجتاحت) ذهبت بما تقدم ونحوه (بعد تمكن
من إخراج ، فإن) اجتاحت (بلا تفريط بعد وقوع كيل) مثل أن يكيل
ولم يحذر من يعطي ، أو من يقبل أو عبي أو فكر فيمن يعطيه فهو غير مفرط مع
أنه كال ، (أو نقل لها من موضع لآخر) أو وقوعها جميعاً مثل أن تكال في
الأندر وتنقل للدار ، (فهل تضمن أو لا ؟ خلاف ؛ فالأكثر على التضمن) أي
إلزام صاحب الغلة الزكاة ، زكاة ما تلف وزكاة ما بقي ، ولو قل الباقي ، (والأقوى
سقوطه) سقوط التضمن عما تلف ، ويترك الباقي وإن قل ، وقيل : لا يترك ما
تلف ولا ما بقي إلا أن يكون الباقي نصاباً فإنه يتركه لا ما ذهب (وإن
اجتاحت بتفريط ضمنت اتفاقاً) .

قال المصنف في « المصباح » : واختلفوا فيما يقع عليه اسم المضيع إذا تلفت
الغلة ويلزمه الغرم ، فقيل : ما لم تجمع إذا كان يحصدها ويصرمها على العادة
فتلفت بآت من الله فلا عليه ، وقيل : ما لم يقع فيها كيل ، وقيل : ما لم ينقلها
من مكان إلى مكان ، وإذا دخل في كيلها فتلفت بلا تضبيع ، فقيل : لا يعطي
إلا على المكتال ، وقيل : على الكل .

وفي « الديوان » : من اختلط زرع مع زرع قوم مخصوصين فليحالوا فيما
بينهم ويحتاطوا لزكاتهم ، أو مع زرع غير مخصوصين احتاط كذلك ، وقيل :

• • • • •

لا شيء عليه إذا كان لا يصل إلى زرعه ، وكذا إذا أبى المخصوصون من الاتفاق ، ومن ترك زرعه بعد درسه لمصلحة الزرع أو الثمر على النخل بعد ما طاب لمصلحة الثمر ، أو ترك ذلك ليجد موضعاً يضعه فتلف ، فلا زكاة عليه وإن بقي بعض زكاة ، وقيل : وإن بقي قدر النصاب اهـ .

وقيل : لا يضمن زكاة الماشية إن لم يتلفها بنفسه ، ومن وجد من يعطي له زكاته فلم يعطِ ضمن إن تلفت ، وإن لم يجد مخالفاً أو فاسقاً فادخرها لولي غائب فلا ضمان إلا على قول من قال : هي للموحدين مطلقاً .

وفي « التاج » : إن أخذ الجبار الزكاة وسلمها للفقراء لا يرضى صاحبها ثم رضي أجازته عند بعض ، وإن أخذها فقير وكره صاحبها ، ففسي الإجزاء قولان ، وإن ميزها فأخذها الفقراء فقولان ، لا إن غصبوها .

فوائد

الصحيح : أنه لا زكاة في مال أوصى به وعين ، وإن أوصى بنخل الفقراء معينين لزمهم فيه إن تم النصاب ، ويضمونها ، وكذا الأقرب ، ومن أخذ مالاً أوصى به للحج زكاه إن حال عليه الحول ، ولو قبل أن يعرج ، وإن تم النصاب في نخل وقسمه الورثة مع الغلة أو قسموها على النخل فلا زكاة إلا بالضم .

فصل

يحسب قيل : ما أكل من حبٍّ أو ثمر قبل حصاد وجذاذ وبعد وجوب الزكاة فيه ، وقيل : لا ، وجاز لربه أن يأكل منه هو

فصل

(يحسب قيل : ما أكل من حب أو ثمر) أو عنب (قبل حصاد أو جذاذ وبعد وجوب الزكاة فيه) ليعلم بعد الحصد والجدّ كم في الغلة فيزكي الموجود وحده إن بلغ هو وما أكل النصاب ، وقيل : يزكي أيضاً على ما أكل ، ويدل للأول قوله ﷺ : « لصاحب المال كل البسر والرطب بلا زكاة » (١) بعد ما حزر ماله فوجد فيه النصاب ، وكذا سائر الأموال يحسب كل ما أتلّف بعد دوران الحول لا ما أتلّف قبل ، (وقيل : لا) يحسب ، وإذا حصد أو جدّ زكّى ما وجد إن تم فيه النصاب ، وقيل : ولو لم يتم إن تم قبل الأكل يزكي هذا الموجود أو ما قبل (وجاز) على هذا القول (لربه أن يأكل منه) بلا إسراف (هو

(١) رواه ابن حبان .

وعياله ، ويتصدق بلا سرف ، ويداوي ويصل رحمه وجاره ويطعم
 ضيفه ويعلف دابته بلا حساب ما لم يفرغ من حصاده ، ولو أكله
 كله إلا إن أذهب في وقت قدر النصاب فأكثر فيزكيه ، وما وصل
 الأندار أو اجتمع منه ما تجب فيه فلا يأكل منه بعد ، ويحسب
 كل موجود حينئذ ولو دقيقاً أو عجينة أو طعاماً ، وقيل : ليس له
 ذلك ،

وعياله ويتصدق بلا سرف ويداوي (نفسه أو عياله به أو دوابه بالوار ،
 ويداري بالراء أيضاً ،) ويصل رحمه وجاره ويطعم ضيفه ويعلف دابته بلا
 حساب ما لم يفرغ من حصاده ، ولو أكله كله إلا إن أذهب في وقت قدر
 النصاب فأكثر فيزكيه) : أي يزكي ما أعطى كله إن كان قدر النصاب أو أكثر .
 وفي « الديوان » : إنما يعطي لكل مسكين أو ضعيف في وقت الحصاد ما
 تمسك يده مرة أو مرتين ، وإن رجع إليه بعد ذلك أعطاه أيضاً ، (وما وصل
 الأندار) جمع أندر وهو الموضع الذي يداس فيه الحب ليخرج عن الأوراق
 والسوق ، وقياس جمعه أندر ، وما لا أندر له كالغنب فأندره اجتماعه ، (أو
 اجتمع منه ما تجب فيه) الزكاة ؛ ولو لم يصل الأندار ولا المنشر (فلا يأكل
 منه) أي مما اجتمع ، وله الأكل مما على الشجر أو النخل أو لم يصل نحو الأندر
 (بعد) إلا بحساب ليزكي عما أكل ، وقيل : لا يجوز له الأكل ولو بحساب إلا إن
 اضطر ، (ويحسب كل موجود حينئذ) حين إذ لزمته الزكاة بما ذكر من وصول
 الأندار أو اجتماع نصاب ، (ولو دقيقاً أو عجينة أو طعاماً) أو غير ذلك ،
 وما تقدم من جواز الأكل بلا حساب هو الصحيح وهو مذهبنا ومذهب الشافعي ،
 (وقيل : ليس له ذلك) المذكور من أكله هو وعياله وتصدق وما بعد ذلك إلا

وجاز لخدمة ذلك أكل منه ما داموا في خدمته وحصاده ، وإن
بعيالهم ، أو وصل الأندار لا يوم لا يخدمونه . . .

بحسب ، وهو قول مالك يعني أنه لا يأكل مما وصل الأندار ولو لم يتم في واصله
النصاب ، وقيل : ليس له ولو بحساب إلا إن اضطر ، وعن بعض أصحابنا لا
ضمن ولا حساب إلا إن وصل ما تجب فيه موضعه في البيت إن لم يكن تضييع ،
وقيل : إذا أخذ في الحصاد والجذاذ فلا يأكل هو أو عياله أو غيرهما إلا بحساب ،
وقيل : يأكل إلا ما وصل الأندار فلا يأكل منه ولو لم يجتمع فيه ما تجب فيه ،
(وجاز لخدمة) جمع خادم أي عامل بفتح الحاء والدال خدموا بأجرة أو
بلا أجرة (ذلك) المذكور مما وجبت فيه الزكاة ، (أكل منه ما داموا في خدمته
وحصاده) أو جذاده ، (وإن) أكلوا (بعيالهم) لأنهم يعطون عنهم بالإشتغال
بالخدمة ولو لم يخدموا إذ لو خدموا لدخلوا في الخدمة ، (أو وصل الأندار) بلا
حساب ، وقيل : يحسب ما أكلوا من الأندار (لا يوم) بالنصب على الظرفية
عطفاً على مصدر دام في قوله : ما داموا النائب عن إسم الزمان ، (لا يخدمونه)
أي ذلك المذكور الذي وجبت زكاته ، والجملة مضاف إليها اليوم ، ورخص أن
يأكلوا يوم لا يخدمون إذ كانوا على نية الخدمة غداً أو بعد غد ما داموا على نيتها
وقد شرعوا فيها ، وعلى القول الذي ذكر المصنف من أنه لا يأكلون يوم لا
يخدمون ، يأكلون يوم يخدمون قبل أن يخدموا ، وفي حال الخدمة وبعدها ، ولو
مضت مدة طويلة من اليوم بعد خدمتهم فلم يأكل ، وكذا قبلها ، هذا ما
يتحصل من كلام المصنف ، ولو خدموا وأكلوا وفرغوا من الخدمة في ذلك اليوم
ثم جاعوا بعد مدة من الفراغ ولو مراراً ، والذي يظهر لي أنهم يأكلون عند
إرادة الخدمة ، وفيها وإن أخرجوا الأكل لما بعدها فكذلك ، وإما أن يأكلوا
ويفرغوا منها غير جائعين ثم يجوعون بعد ذلك فلا يأكلون إلا بحساب .

ويجعل لهم منه ما احتاجوه مما يعينهم ويقويهم ، وكذا كل ما لا يصل لزركه أو ثمره إلا به ما لم تقف العرمة

وفي « الأثر » : من خدم طعاماً أكل منه حين خدمته فلمن يحمل ثمار المسجد أو يفرزه الأكل منه ، (ويجعل) صاحبه أو هو بالبناء للمفعول (لهم منه ما احتاجوه) الهاء مفعول مقيد بإلى أو ضمن احتاج معنى طلب (مما يعينهم ويقويهم) مثل أن يشتري لهم لحماً وعسلًا وبيضاً أو غير ذلك .

(وكذا كل ما لا يصل لزركه أو ثمره) أو عنبه (إلا به) مثل أن يشتري دابة أو منجلاً أو جوالق أو القفاف ، أو يكري ذلك ، أو يعطي الأجرة لمن يشتري لهم طعاماً ، أو يحمل مالاً أو يشتري شيئاً ، وكلامه شامل لما تأكل دوابه أو دواب غيره في حين الخدمة .

واختار في « الديوان » أن لا تعلق منه الدواب ، وأن لا تشتري منه المناجل والشباك والحبال والدواب ، وقيل : يجوز ذلك بشرط أن يقوم ذلك بعد العمل ويزكي القيمة (ما لم تقف العرمة) ولو لم تبلغ النصاب ، فإذا وقفت فلا يجعل ذلك منها إلا بحساب ، وجاز من غيرها بلا حساب ، هذا غاية لقوله : وجاز للخدمة ، ووقوف العرمة عبارة عن خلاص الحب من الورق والسوق ، وعن وصول الثمر والعنب موضعه في الدار ، وقيل : عبارة عن اجتماع حب أو ثمر أو عنب ولو تحت النخلة أو الشجرة أو في موضع الحرث ولو لم يخلص الحب عن الورق والسوق ، ووجه التحديد بوقوف العرمة أنه جعل صاحب المال والزكاة شريكين ، فكل ما يصرف عن خدمة المال فهو من الكل ، وإذا وقفت العرمة فهو كالغريم تازمه الديون لا كالشريك ، فما فعل بعد فإنما هو من ماله وحده فيعطي عليه من ماله حظ الزكاة ، وذلك فرق استحساني لا متعين ، وأصل

أو ما لم يجتمع منه بمكان ما تجب فيه ، وكذا الخلف فيما أعطى
لفقير أو مسكين لا لمسلم ، هل يحسب ويؤدي عُشره أو لا يلزمه
حساب ما أعطى لوجه الله ، ولو أعطى زرعه كله ؟ خلاف ؛

الخلاف كله حديث : « الجبة حتى تشتد والعنبة حتى تسود » ^(١) ، مع قوله
تعالى : ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ ^(٢) فبعض راعى ظاهر الحديث فألزمه كل ما
أكل أو صرف على ماله بعد الاشتداد والاسوداد ، وحمل : « وأتوا حقه يوم
حصاده » على حق المال كله ما أكل وما لم يأكل ، وبعض اعتبر ظاهر الآية من
أنه لا زكاة إلا على ما بعد الحصاد ، وألقى الحديث لأنه حديث آحاد ، واعتبر
الآية ، وقيل : يأكلون ويفعل ذلك ما لم يصل الحب الدار ، والمشهور أنه يجوز
ما لم تقف العرمة (أو ما لم يجتمع منه بمكان ما تجب فيه) ، وإذا جمع لم يأكل
من ذلك المجتمع ولا من غيره إلا بحساب .

(وكذا الخلف فيما أعطى) لوجه الله ، قيل : يزكي عليه وهو الصحيح لأن
النفل لا يغني عن الفرض ، (لفقير أو مسكين) موحد أو مشرك (لا لمسلم)
أي فقير متولى ، وبين الخلف بقوله : (هل يحسب ويؤدي عُشره) أو نصف
عشره (أو لا يلزمه حساب ما أعطى لوجه الله ولو أعطى زرعه كله) أو
ثمره أو عنبه كله ، وإنما قال (خلاف) مع أنه في غنى عنه للفصل بين « هل »
وبين قوله : « وكذا الخلف » وظاهره أنه لو أعطى الفقير أو المسكين لا بنية
وجه الله بأن يعطيه بلا قصد تلزمه زكاة ما أعطاه اتفاقاً وليس كذلك ، بل فيه
الخلف ، والصحيح اللزوم لأنه لم يعطه على نية فرض الزكاة ، وتلزمه اتفاقاً إن

(١) تقدم ذكره .

(٢) الانعام : ١٤١ .

ومن رأى عناء غلته أكثر من قيمتها أو استرابها أو خاف تباعة
تلزمه بها فتركها هل يلزمه عُشره أو لا ؟ قولان ، . . .

أعطى الفقير أو المسكين أو المتولى ليشبهه أو لرياء أو غير ذلك من الأغراض ،
وكذا إن أعطى لغني أو مشرك مع وجود موحد ، (ومن رأى عناء غلته)
بعد إدراكها أي ما يلزمه عليها (أكثر من قيمتها) أو مثلها أو دونها لكنه
استقل الفائدة فيها ، (أو استرابها) مثل أن يستريب البذر بأن يكون متبها
بحرام أو بربا أو الأرض بذلك أو الماء بعد ما دخل غافلا عن ذلك لم يذكر له أو
لم ينتبه له ، وإما إن دخل على الريبة فكلحرام فلا تلزمه زكاتها إن تركها أو لم
يتركها إلا على قول من قال : إن الحرام تلزم زكاته من بيده ويجب عليه تركها
حينئذ كما يجب ترك ما تيقن أنه حرام ، وقيل : إن الريبة العارضة والمدخول
عليها من أول مرة سواء لا تلحق إحداها بالحرام واشتراط المصنف والشيخ في
الزكاة المملك صريح في أن من بيده حرام لا تلزمه زكاته ، وإن لم يعلم أنه
حرام فقيل : يؤاخذ الله عليها إن لم يؤدها ، وقيل : لا ، (أو خاف تباعة)
دينية أو دنيوية ، فالدينية أن يخاف اختلاطها باليتيم أو غيره ، وأن يكون
شريكة فيخاف أن لا يفي بحقه ، وأن يخاف من خطر الزكاة ، والدنيوية أن يخاف
من جائر أن يضره إن لم يتركها ونحو ذلك ، (تلزمه بها ، فتركها) مدركة أو
غير مدركة (هل يلزمه عُشره) أو نصفه ولا يعط مما استراب بل يعطي عنه
من غير ما استراب لأنه لا يتقرب إلى الله بريبة ولا يتصرف فيها (أو لا ؟ قولان) ،
والصحيح لزوم الزكاة عليه لوجوبها قبل عليه إلا في الريبة ، فالصحيح أن لا
زكاة عليه فيها ، وظاهر « الديوان » إختبار الثاني ، وفيه أنه إن استأجر أجراه
بكيل من الزرع فلا زكاة فيما أعطاهم ، إلا إن استأجرهم بقدر النصاب وجمعه في
موضع واحد ، وقيل : يزكي على ما أعطاهم ولو أقل من النصاب ، وإن استأجرهم
بالدراهم وقضى شعيراً أو قمحاً فليزك عليه ولو قل ، وقيل : لا إلا إن جمع في

وكذا من عنده زرعان أدرك أحدهما فأكله قبل . . .

موضع أو مواضع منه مرة واحدة مقدار النصاب، وقيل: لا إلا إن جمع في موضع واحد، وإن ضيع رجل زرعته بعد الإدراك ولم يحصده أو أطلق عليه دابته أو دابة غيره أو أثلفه بمعنى من المعاني فعلية عُشره، وإن تركه بعد الإدراك لمنفعته أعني الزرع فضاع فلا عليه، وإن تركه لاشتغاله بآخر فلا عليه، وقيل: عليه عُشره إن أمكنه الوصول إليه ولو بأجرة، ولا عليه إن اشتغل بحفر المطامر أو بعمل الشباك أو الحبال أو نحو ذلك مما يحتاج إليه الزرع، أو منع عنه فلا عليه، وعليه عُشر ما حمل الفئران والنمل إن جمعه وعُشر ما لقط هو من زرعته، وما لقط عبيده أو أهله أو غيرهم إن لقط الغير بإذنه، ولا عليه فيما لقط اللقاطون بعد الفراغ من الحصاد إن لم يترك إلا ما جاوز طاقته، وعليه عُشر ما أسلفه لغيره وما سرق منه فأخذه من السارق، أو أخذ مثله أو تركه، وإن أقر له السارق فعلية عُشره ولولم يأخذه منه إلا إن منع، وما أكلته الدواب في وقت الدرس فعلية عُشره، وقيل: لا، ولا يأكل هو ولا العيال مما جمع، وقيل يأكل العمال منه أيضاً، ومن نزع من ثماره للأكل فجاز به على موضع جمع فيه ثمره فلا يأكل منه إلا بحساب، وعلى المحتضر الإيصاء بما منع من زكاة، ويزكي صاحب الغلة على ما بقي في الأرض إلا ما لا يصل إليه، ورخص فيما دون تسع حثيات والحثية ما تقبض اليد، ورخص فيما دون تسعة أمداد، ورخص فيما دون تسعة أصوع، ورخص فيما يبقى في القاع بعد الكنس بالرجل، ورخص بعض فيما يترك الشريك السوء لشريكه فقط، وقيل غير ذلك فيما دون خمسة أوساق، وإن وجد في الزرع خمسة أوساق ثم أعاد الكيل فوجد فيه أقل فعلية الزكاة، وقيل: لا، وإن لم يجد ثم أعاد فوجد فعلية، انتهى كلام «الديوان». (وكذا من عنده زرعان)، وكذا غير الزرع من ثمر وعنب، (أدرك أحدهما فأكله قبل

حصاد آخر ، ولا يتم النصاب في واحد إلا إن ضم لغيره ، فإن كان في الأول ما تجب فيه ضم إليه الآخر مطلقاً ، أصل ذلك من جمع عنده ما تجب فيه فلا يأكل من جميع ما يضم إليه بعد ، وإن لم يحصده ، وله الأكل مما لم يجمع منه ما تلزم فيه ما لم يصل الأندار على قول ما تقدم في خدمته .

حصاد آخر ولا يتم النصاب في واحد (منها) إلا إن ضم لغيره (، هل تلزمه زكاتها أو لا ؟ قولان ، (فإن كان في الأول ما تجب فيه ضم إليه الآخر) أي زكاة كما يزكي الأول (مطلقاً) ، ثم فيه النصاب أو لا ، والظاهر أن هذا الضم والضم قبله شرطها أن تجمع الفلتين سنة أو ما دون ثلاثة أشهر على الخلف ، وكذا إن كان في الثاني ما تجب فيه دون الأول ، وأن قوله : فمن له زريعتان أدركت إحداها الخ يعني عما هنا ، وكأنه أعاد بعضه ليعني عليه قوله : (أصل ذلك من جمع عنده ما تجب فيه فلا يأكل من جميع ما يضم إليه بعد وإن لم يحصده) مطلقاً إلا إن اضطر للأكل فبحساب ، وقيل : له الأكل بحساب ، وقيل : له الأكل مما لم يحصد بلا حساب ، (وله الأكل مما لم يجمع منه ما تلزم فيه ما لم يصل الأندار على قول) ، وقيل : له الأكل مما جمع ولو لم يجمع فيه ، وقيل : لو وصل الأندار ما لم يفرغ من عمله إن كان يعمل كما أشار لذلك بقوله : (إلا ما تقدم في خدمته) من أنهم يأكلون ما داموا في خدمته ، ويجوز إسكان الدال هنا من قوله خدمته فيكون اللفظ مصدراً ، وفي « الديوان » : من له زرعان لا تجب في أحدهما وحده وأدرك أحدهما قبل الآخر ، فإن أكله قبل إدراك الآخر فلا زكاة في أحدهما ، وقيل : عليه زكاتها إلا إن أكله في وقت حصاد الأخير ، وإن وجبت في الأخير وأكل الأول قبل إدراك الأخير فلا

• • • • •

زكاة في الأول خلافا لبعض ، إلا إن أكله في وقت حصاد الأخير ، وإن كان في زرعه خمسة أو ساق وأكله كله قبل أن يأخذ في الحصاد فلا عشر عليه إلا إن ترك الحصاد لذلك ، وعلى الرجل زكاة ما حصده من أندره أو حول مطامره أو دابته أو خصه إن بلغ النصاب ، ومن اشترك الغلة مع الغائب ولا يسدري حياته من موته فتركها كلها فعليه زكاة ما ينوبه ، وقيل : لا إلا إن تركها وقد طابت .

فصل

• • • • •

فصل

قال في « الديوان » : ومن حرث لغيره بغير أمره فجوز له فعلية العشر إذا جوز ، وكذا إن أمره أن يحرق له من نفسه ويرد له البذر ، وإن أمره أن يحرق بالشركة فعليها ، ومن حرث لغيره على أن يرد له البذر فأبى أن يرد فعلية العشر ، وإن رد فعلى الراد ، ومن حرث من شعير المسجد للمسجد فعليها العشر من ماله وضمان ما تلف أو لم ينبت أو أصابته آفة ، وقيل : لا عشر عليه ، وكذا إن حرث للأجر أو للمساكين وإن نزع شعيراً من ميتته بحرقه فالزراع له وعليه عشره ، وقيل : ينفق ذلك كله كما إن كانت الميتة لغيره ، ومن غصب بذراً فحرقه فالزراع لصاحبه وعليه العشر ، وقيل : الزرع للغاصب وعليه العشر وضمان ما غصب ، ومن غصب أرضاً فحرقها ببذره فلصاحب الأرض ما انبت أرضه ولصاحب البذر مقدار بذره وعلى صاحب الأرض العشر ، وقيل : الزرع للغاصب وعليه العشر ونقصان الأرض ، وقيل : الزرع للمساكين ؛ اهـ .

العاملُ تابعُ ربِّ المالِ على قول مَنْ أجاز ذلك ، والمانع
يقول : العُشر على ربِّ البذر وللعامل عناؤه ، كمستأجر لحرث
أرض بسهمٍ والبذر من ربِّها ، أو لسقي نخْلٍ وقيام به بسهم من
ثمرها

وسيدكر المصنف بعض ذلك (العامل) أي الغائم بالنخل أو الشجر أو
الحرث ليجز منه يسقي ويؤثر أو يقلب الأرض ويلقي البذر ويتركه للمطر ،
(تابع لرب المال) هو النخل والشجر والحرث ، ومعنى كونه تابعاً له أنه
تأزمه الزكاة معه بوجود النصاب فيما بينها (على قول من أجاز ذلك) ،
المدلول عليه بالمقام والسياق من عمل النخل والشجر والأرض ليجز من ثمرها ،
كربع وخمس وأقل وأكثر ، (والمانع) لذلك (يقول : العشر على رب البذر)
هو ما يلقي في الأرض لينبت ، وربه هو رب المال ، (وللعامل عناؤه) من
الثار أو من النقد أو من غير ذلك ، وفي « القواعد » : العامل عند أصحابنا تبع
لصاحب المال ، إلا أن يكون أجيراً ، واختلفوا فيما تخرجه الأرض المستأجرة ،
فقال أبو حنيفة وأصحابه : على رب الأرض ، وقال مالك وابن المبارك والثوري
وأبو ثور والشافعي وأصحابنا : على مالك الزرع المستأجر دون رب الأرض ،
وإذا رجع إلى العناء قدره العدول ولا زكاة على العامل على هذا ، ولو رجعوا
بدرام العناء إلى الغلة فأعطوه منها برضاها ، أو أعطوه منها بلا تقويم بالدرهم ،
وكذا لا زكاة على العامل إذا عقد على كيل معلوم ولو من ذلك الزرع أو الثمر ،
وذلك (كمستأجر) بفتح الجيم ، أي مطلوب منه أن يعمل بأجرة (لحرث
أرض بسهم) ، كربع وخمس وغيرهما من ثمارها ، (والبذر من ربها) ،
ولا يجوز البذر من العامل عند بعض (أو لسقي نخْلٍ وقيام به) كتابيرها
(بسهم من ثمرها) ، أو لسقي عنب وقيام به بسهم من ثمره ، ولتأثير نخْلٍ

فعلى الإجازة الزكاة بينها على شرطها ، وعلى المنع فلاأجير عناؤه ،
وعلى ربّ الزرع أو الثمر الزكاة ، وكذا معطي دابة أو أرضاً أو
ماء لحث بمعلوم ، فعلى المنع للجهل أو النهي عن المزارعة يجزه
العشر على ربّ الزرع ، ولربّ الدابة عناؤها ،

بسهم من ثمره أو لسقي حث بعد وجوده عند صاحبه ، والنخل يذكر ويؤنث
كما فعل المصنف ، (فعلى الإجازة الزكاة بينهما على شرطها) في السهم ،
فإن استأجره بالربع فعليه زكاة الربع ، وهكذا ؛ (وعلى المنع فلاأجير)
أي المأجور وهو الذي تعقد له الأجرة على عمله (عناؤه) على ما مر من حث
أو سقي وقيام ، وإن اختلفا بأي نوع يعطى عناؤه أعطي بالفضة أو الذهب ،
وكذا فيما مر .

(وعلى رب الزرع أو الثمر) أو العنب (الزكاة وكذا معطي)
طفلاً أو عبداً أو (دابة) بقرة أو جملاً أو بغلاً أو حميراً أو غير ذلك ،
(أو أرضاً أو ماءً لحث بمعلوم) : أي بسهم معلوم ، (فعلى المنع للجهل)
تعليل متعلق بالمنع ، وعلى متعلق بعلى رب الزرع بناء على تقديم معمول الخبر
الظرفي ، أو متعلق بما تعلق به ، أو بقول محذوف أي فنقول : على قول المنع
للجهل ، ووجه الجهل أنه لا يدري أينبت ما حث أم لا ، أو يثمر التخلخل
والشجر أو لا ، وإن نبت أو أثمر فلا يدري قبل كم ينبت أو يثمر ، ولا يعلم
أيصلح أم يفسد ، وكذا إن دخل الأجير بعد الحث والإنبات والإثمار ،
ولا يدري قدر ذلك الربع أو الخمس أو نحوها ، (أو النهي عن المزارعة) :
أي الحث على المشاركة في الثمر (يجزم) بالتثوين (العشر) أو نصفه (على
رب الزرع) وهو العامل ، على أن البذر منه ، (ولرب الدابة عناؤها) ،

وللأرض نقصانها ، وللماء قيمته ، وعلى الإجازة فهو بينهما على ما اتفقا ، وكذا رجلان اشتركا حرثاً أنصافاً وجعلا البذر أثلاثاً ، سواء جعلوا الأرض أنصافاً أو أثلاثاً ، . . .

وكذا لرب الطفل أو العبد ، (وللأرض نقصانها) : أي أرض ما أنقصه الحرث ، (وللماء قيمته وعلى الإجازة فهو) : أي العشر ، وكذا نصفه (بينهما على ما اتفقا) ، وقيل : إن كان البذر من العامل في تلك الصور فعلى الإجازة الزكاة بينهما على ما اتفقا ، وقيل : على صاحب المال والصحيح الأول فالخلاف ثابت في الكل ، وفي « التاج » : من طلب من أحد عملاً في ماله على مشاركة له بلا مشاركة بينهما حتى حصص الثمرة فأعطاه منها فإن قصد الأجرة فزكاة ما أعطاه عليه ، وإن أعطاه جزءاً منها كنصف وثلاث لزمتم العامل بقدر حصته ، وإن أدخله على أن له سدس ثمرة نخلة أو ثلاث معينات لزمته في حصته منها ، وعلى رب المال زكاة النخلات ، ومن أعطى عاملاً له ثمرة أرض معينة أو نخل فزكاتها على العامل إن أصاب رب المال ما تجب فيه لأنه مجهول وليس بأجرة معلومة ، وقيل : هي عليه ، وكل مقاطعة أو معاملة أو شرط لا يجوز شرعاً فهي فيه على رب المال من ثمرته لأن أصلها له ، ومن عمل لمن لا زكاة عليه يجزء مثل المسجد والمشرى فهل تلزمه زكاة جزئه إن تم النصاب في المجموع أو لا ؟ قولان ، والعامل يجزء يضم ماله إلى ذلك الجزء ويستتم ، ولو أعطى دابة أو عبداً يعمل ، (وكذا رجلان اشتركا حرثاً أنصافاً) حرثاً مفعول اشتركا مقيّد بفي ، وأنصافاً مفعول لمحدوف أي جعلاه أنصافاً ، أو منصوب على حذف الباء أو ضمن اشتركا معنى جعلاه مفعولان ، وأنصافاً جمع بمعنى التثنية ، (وجعلا البذر أثلاثاً) أحدهما يعطي ثلث البذر والآخر ثلثيه ، (سواء جعلوا الأرض أنصافاً) بأن كان كل منهما نصف الأرض له ، (أو أثلاثاً) أو غير ذلك ،

فقيل : يقسمان ويعشران على ما اتفقا ، وقيل : على الأموال ، فدلّ قولهم أنّ الزكاة حقّ للزّرع لا للأرض ، وعليه فمن غصب زرعاً فحرثه ، فالزّرع لربّه وعليه زكاته . . .

أو كانت الأرض لواحد منها أو لغيرهما ، (فقيل : يقسمان) الزرع نصفين (ويعشران) أي يخرجان العشر ، وكذا يخرجان نصفه إن لزم نصف العشر (على ما اتفقا) من أن الزرع قسمان ، فالعشر قسمان ، وإن اشتركا الحرث أثلاثا فالعشر أثلاث وهكذا ، وكذلك لو كانوا ثلاثة أو أكثر تكون الزكاة على ما اتفقا في الحرث ، (وقيل : على الأموال) التي هي البذور ، فمن أعطى ثلثي البذر فعليه ثلثا الزكاة كلها في ماله وحده ، ومن أعطى ثلثه فعليه ثلثها كلها في ماله وهكذا ، ولا أجرة لنقص أرضه إن حرثه في أرضه لأنه هو الذي نقصها بحرثه ، وأما إن حرثه في أرض صاحب الزرع فلا نقص لصاحبه لأنه قد أخذ الحرث كله في هذا القول الأول (فدلّ قولهم) أي قول أصحاب الأول وأصحاب الثاني على (أن الزكاة حق للزّرع لا للأرض) ، وقال أبو حنيفة : حق للأرض ، والصحيح الأول ، (وعليه فمن غصب زرعاً) أي حباً وسمّاً زرعاً لأنه من شأنه أن يزرع وعاقبته في كلامه أن يزرع ، (فحرثه) في أرضه ، (فالزّرع) المتولّد من الزرع المغموص (لربّه) أي لرب الزرع المغموص لأن نفس حبه نما بالإنبات ، فهو كمن غصبت شاته فريدت حتى كبرت وسمنت وولدت ، فله ذلك كله ، ولا يرد عليه الحديث الآتي في القول الثاني ، لأن صاحب هذا القول الأول يقول : إن الحب لم يستهلكه الغاصب بالكلية بل نما عنده وفسد لأنه لا شك أن أوراق النبات وغصونه وثماره من ذلك الحب ، (وعليه زكاته) ، ولا عناء للغاصب ، وللغاصب ما صرف من مال استجاراً لمن يخدم له ذلك أو يخدم معه ، وأجرة الماء إن سقي منه بأجرة من

وقيل : للغاصب وعليه عشره ، وغرم مثل البذر أو قيمته لربه ،
لما روي : « من غصب مكيلاً أو موزوناً فاستهلكه غُرم مثله
من جنسه وكيله أو وزنه » وكذا من غصب أرضاً فحرثها ببذره
فلربها ما أنبتت وعليه العُشر ، وهل

مالك المال ، كذا قيل ، والذي عندي أنه لا يعطى للغاصب مما صرف من المال
على المنصوب إلا ما بقيت عينه ، وإن أراد صاحب الحق أن يقول له إقلم ما
أثبتت من مالك فلا يقلعه ، (وقيل) : الزرع (للغاصب وعليه عشره وغرم)
باسكان الرء عطفاً على عشر (مثل البذر أو قيمته) إن لم يجد المثل (لربه) ،
ويجوز غرم القيمة ، ولو وجد المثل إن رضي من له الحق ، وقيل : ولو لم يرض
(لما روي) عنه ﷺ : (« من غصب مكيلاً أو موزوناً فاستهلكه » (١)) ،
أي أتلغه بإذهاب عينه أو بتفويته أو بإفساده (« غرم مثله من جنسه وكيله
أو وزنه ») وإن لم يجد فالقيمة ، والسارق كالغاصب فيما مر أو يأقي ، والحب
المنصوب المحروث ولو بقي في أصل النبات لكنه أفسدته الأرض وفوته
بتفريقه على الأرض ، ولو لم يفسد لأنه لا يطبق لقطه ولا سيما قد فسد ، وكذا
يغرم الغاصب نقص الأرض إن حرث في أرض المنصوب منه بلا إذن منه على
هذا القول الذي هو أن الزرع للغاصب ، ولا دليل في الحديث على القول الثاني
إذ لم يذكر فيه أن الغاصب حرثه ، وفي حديث آخر : لا عناء لغاصب ، فالثمار
كلها لصاحب الزرع .

(وكذا من غصب أرضاً فحرثها ببذره فلربها ما أنبتت وعليه العُشر وهل

(١) رءاء الدارقطني .

يعطي البذر للغاصب أو لا ، وعليه الأكثر منا؟ قولان ، وقيل :
للفاصب وعليه عشرة ونقص الأرض لربها ، ومن حرث أرضاً
يأذن ربها فله الزرع وعليه العشر ، وإن لم ينبت بذره في السنة
الأولى ونبت في الثانية فله وعليه ما لم تحرث بعده ، أو يمكث
فيها قدراً يفسده فيكون حينئذ لرب الأرض وعليه عشرة ،

يعطي البذر للغاصب (وهو الصحيح ، وظاهر اختيار « الديوان » (أو لا)
لأنه قد أفسده في الأرض وأتلفه ، وفيه إن لم يتلفه بل أحياء الله وأمناء (وعليه
الأكثر منا؟ قولان ، وقيل : للفاصب) ما أنبتت الأرض (وعليه عشرة ونقص
الأرض) ، أي قيمة نقصها بالحرث (لربها) وحيث ذكر العشر فبشأنه نصفه ،
ويحتمل أن يريد بالعشر الزكاة فيكون من إطلاق الخاص وإرادة العام ، فإن
الزكاة تعم العشر ونصفه ، مثل إطلاق المشفر وهو موضوع لشفة الجمل على مطلق
الشئفة ، وفي « الديوان » : وقيل إن الزرع للمساكين وليس على رب الأرض ولا
الفاصل عشرة ولا نصف عشرة ، اهـ .

ولا تأنم زكاته أيضاً المساكين ، (ومن حرث أرضاً) لنفسه (بإذن ربها)
ببذره أو بغير ربها بإذنه (فله الزرع وعليه العشر) وعليه البذر إن حرث
ببذر ربها ، (وإن لم ينبت بذره في السنة ونبت في الثانية) أو الثالثة أو بعدها
(فله) الزرع (وعليه) العشر (ما لم تحرث بعده) أي ما لم يحرثها صاحبها ،
بدليل قوله : فيكون لرب الأرض ، (أو يمكث) بذره (فيها قدراً يفسده) ،
وهذا القدر يختلف بكثرة الماء وقلته وجودة الأرض وردائها وغير ذلك ،
(فيكون) الزرع (حينئذ) أي حين إذ حرثت بعده أو مكث بذره قدراً
يفسده (لرب الأرض وعليه عشرة) والنبات من حيث شاء الله من إلقاء إنسان

وكذا ما نبتت في أنداره أو دمنة دوابه أو حول مطاميره ، فله
وعليه ، وكذا من حرث أرض رجل بإذنه فحصد ، فما نبت بعده
لصاحبها ويعشره ، وقيل : لرب البذر ما لم تحرث بعده ، والأصل
واحد وهو أن العشر حق للزرع ،

أو غيره أو إنبات من الله بلا إلقاء ، أو يخرق العادة بأن لم يفسد مع مضي مدة
قدر فساد ، وذلك لأن ربه لم يلق بذراً ، وإن كان الحارث بعد الأول غير
صاحب الأرض بإذنه فله وعليه دون صاحب الأرض ، وقيل : لصاحبها وعليه .

(وكذا ما نبتت في أنداره) حيث يعمر أو يداس (أو دمنة دوابه)
زبلها المتلبد ويعمرها ، والدال مكسورة ، (أو حول مطاميره) جمع مطمورة
وهي الحفيرة تحت الأرض ، وهي لفظة عربية ، أو في موضع مباح قد خيم فيه
ووقع له فيه بذر أو أقام ثم رحل عنه (فله) أي الزرع (وعليه) العشر ، وإن
كان موضع تخميمه أو إقامته أو دمنة دوابه منصوباً ، فالموضع المنصوب حكمه
حكم من غصب أرضاً وحرثها ببذره ، وحكم الدمنة لمن هي له .

(وكذا من حرث أرض رجل بإذنه فحصد فما نبت بعده لصاحبها) لأنه
نبت من حب متروك ، (ويعشره ، وقيل : لرب البذر) ، وعليه عشره ،
وليس عليه نقص الأرض (ما لم تحرث بعده) وما لم يمكث قدراً مفسداً ، وإذا
حرثت بعده أو مكث مقداراً مفسداً فلصاحب الأرض ، فإن كان الحارث بعده
غير صاحب الأرض فله لا لرب الأرض ، وإن تغاير الحرث الثاني للأول كَبُرَّ
وشعير فما وافق الأول لصاحبه أو لصاحب الأرض على الخلاف المذكور ، وما
لم يوافقه فللحارث الثاني ، (والأصل واحد وهو أن العشر حق للزرع) ،

وعليه فمن حرث لغيره بلا إذنه فأجاز فله وعليه ، وكذا إن طلبه
أن يحرق له ففعل من نفسه ، وأما إن حرث له . . .

لكن تارة يجعل حقاً للزرع الذي هو بذر ، وتارة يجعل حقاً لمسا تولد منه ،
(وعليه فمن حرث لغيره بلا إذنه) سواء كان البذر للحارث أو للمحروث له
(فأجاز) فعلة (فله) أو لغيره وهو المجيز (وعليه ، وكذا إن طلبه أن يحرق
له) فأجاز (ففعل) ما طلبه (من نفسه) متعلق بفعل لأنه بمعنى حرث له من
نفسه ، أي ألقى البذر من ماله لا من مال الطالب فللطالب وعليه ، وكذا إن
أعطى المحروث له البذر من ماله ، ومن غصب زرعاً لأحد وأرضاً لآخر فحرق
فالزرع لصاحب الأرض وعليه العشر ، والبذر على الغاصب لصاحبه ، وقيل :
الزرع لصاحب البذر ونقصان الأرض على الغاصب لصاحبها ، وقيل : نقصانها
على صاحب البذر الآخذ للزرع ، ومن أخذ الزرع فعليه العشر ، وقيل : الزرع
للمغاصب وعليه العشر ونقصان الأرض لصاحبها والبذر لربه .

وفي « الديوان » : من أدرك حرثه فأصابته آفة ببرد أو غيره ولم يحصد
منه شيئاً وأنبتت أرضه ذلك الزرع في السنة الثانية فأدرك وحصده فعليه
عشره ، وإن أذن لغيره في حرث أرضه فأدرك ولم يحصد منه فأنبتت
في الثانية على حد ما مر فالزرع للمأذون له وعليه زكاته ، ومن حرث
أرض رجل بإذنه فحصد زرعه بعد ما أدرك أو غصب أو باعه أو أخرجه من
ملكه بوجه ما بعد الإدراك فما أنبتت الأرض بعد ذلك لصاحب الأرض ، وقيل :
للمساكين ، وقيل : لصاحب البذر الأول ما لم تحرق بعده ، وأما إن لم ينبت
بذره في تلك السنة ففي نبت بذره فله ، إلا إن مكث مقداراً مفسداً ، ومن حرث
بذراً ليتيم أو غائب وهو خليفة عليها فأدرك الزرع فحصد فليؤد عشره ، وقيل :
يحسب ويخبر اليتيم إذا بلغ والغائب إذا قدم ، (وأما إن حرث) من نفسه (له)

على أن يرد له البذر أمره أو لم يأمره ، سواء ذكر له السلف حين أمره أو لا ، غير أنه حرث له على أن يرد له البذر ، فالحرث له ما لم يأخذ عوض بذره قبل إدراك الزرع ، فإن اجتاحت عليه لأنه ماله ما لم يخرج من ملكه ، وإن أخذ منه العوض قبل الإدراك انتقل الزرع إلى ملك من أخذ منه العوض بالعوضية

أي لغيره (على أن يرد له البذر) أي نوى أن يرد له المحرث له البذر، أو صرح له أن يرد إليه البذر ولم يذكر أنه أسلف له (أمره) أن يحرق له (أو لم يأمره ، سواء ذكر) الحارث (له) للمحرث له (السلف حين أمره) المحرث له بالحرث في صورة أمره له (أو لا ، غير أنه حرث له على أن يرد له البذر فالحرث له) للحارث ، (ما لم يأخذ عوض بذره) ، ولا يكفي قبول عوضه إلا إن أحضر العوض وأمكن له أخذه (قبل إدراك الزرع) فزكاته عليه ، ولو ملكه المحرث له لأنه لم يأخذ العوض قبل الإدراك ولم يقبض البذر بيده قبل أن يحرق ، والأرض لا تكون قبضاً فلم يكن البذر ملكاً للمحرث له فضلاً عن أن يكون النبات وثماره له ، وإن أخذ العوض بعد الإدراك وسلم الحرث للمحرث له كان للمحرث له وعلى الحارث الزكاة ، لأنه أخرجه من ملكه بعد الإدراك كما سيذكره بيان الإدراك هنا على حده فيما مر من الخلاف السابق ، (فإن اجتاحت) تلف (فعليها) اجتياحه يعني ذهب ماله لا مال غيره مع ما يأتي على ذلك من ضمان زكاته إن ضيعه بعد الإدراك ، (لأنه ماله ما لم يخرج من ملكه) بأخذ عوض بذره مثلاً قبل الإدراك (وإن أخذ منه العوض قبل الإدراك) سواء أخذ مثله أو قيمته أو غيرهما (انتقل الزرع إلى ملك من أخذ) هو أي الحارث ، ولم يبرز الضمير بناء على قول الكوفيين يجوز عدم الإبراز عند أمن اللبس أو بين للمفعول له فلا إشكال ، (منه العوض بالعوضية) متعلق بانتقل أي انتقل إليه

على اتفاقهما وإن لم يأخذ منه شيئاً حتى أدرك لزمته زكاته ، ونظيره
 واهب زرعه لشخص بعد إدراكه لزمته زكاته وقبله الموهوب له ،
 وأما إن أحضر البذر فقال له : أقرضتك هذا الحب أو

لأجل كونه مأخوذاً العوض منه ، فكان البذر له إذ تداركه بإعطاء المثل للحارث
 (على اتفاقهما) وهو أن يعطي المحروث له عوض البذر للحارث ، وهذا الاتفاق
 طاريء لم يكن من أول الأمر فالمراد بالاتفاق إعطاء المحروث له البذر للحارث
 وقبول الحارث له ، ويحتمل أن يراد بالاتفاق ما يشمل ما إذا أعطى الحارث البذر
 من نفسه وشرط أن قدراً مخصوصاً منه له ، وما يتولد منه له وقدراً مخصوصاً
 للمحروث له وما يتولد منه ، كذا قيل ، وأصل المسألة جائز ، والظاهر أنها غير مرادة
 للمصنف ، (وإن لم يأخذ منه شيئاً) عوضاً (حتى أدرك لزمته زكاته) ، ولو
 أعطى الزرع للمحروث له وإن أخذ منه بعض عوض البذر قبل الإدراك انتقل
 إليه بقدره فإن ربع البذر فربع الزرع ، أو ثلثه فثلثه ، وهكذا ، وإن أخذ
 البعض بعد الإدراك لزمته الزكاة كلها ، ولو أعطى بعض الزرع للمحروث له ،
 وقيل : إن الحرث للمحروث له ، سواء أعطى العوض قبل الإدراك أو بعده لأن
 حرثه له كالسلف هو في ذمته وله الزرع ، وأما إن ذكر له السلف فالحرث له
 وعليه الزكاة أعطاه العوض قبل الإدراك أو بعده أو لم يعطه ، وإنما عليه ما أسلف
 له الحارث (ونظيره واهب زرعه) أو بعضه (لشخص بعد إدراكه) فإنه قد
 (لزمته زكاته ، و) واهب زرعه أو بعضه (قبله) أي قبل الإدراك فإنه
 لا تلزمه ، وإنما تلزم (الموهوب له) بقدر ما وهب له إن كلاً فكل أو بعضاً
 فبعض ، ينصب الموهوب له على المفعولية ، أي ولزمت قبل الإدراك الموهوب ،
 وقيل : لا زكاة على الواهب لأنه وهب قبل الإدراك ، ولا على الموهوب له لأنه
 لم يبتدئ في ملكه ، (وأما إن أحضر البذر فقال له : أقرضتك هذا الحب أو

نصفه إن أراد شركته ، ثم حرثه بعد ما دخل يده ، فالزرع
والزكاة بينهما ، وإن لم يعط له ما أقرضه ، وكذا حارث من حبه
لفقير أو مسكين أو مسجد أو سواء من الأجر ، فالزرع للمحروث
له ولا تلزمه زكاته ،

نصفه) أو ثلثه أو أقل أو أكثر وبين له قدره مُدّاً أو مُدّين أو أكثر أو أقل ،
وإن لم يبين له لم يصح القرض ، وإنما يقول له ذلك المذكور من كونه أقرض له
نصفه (إن أراد شركته ثم حرثه) على الشركة سواء صرح بالشركة أو لا فإن
إقراض البذر من حيث أنه بذر يستلزم الشركة في ما تولد منه (بعد ما دخل يده)
أي بعد دخول يد المقرض له بفتح الراء ، ودخول يده يكون بقبول الإقراض
والتخليّة بينه وبين البذر المقرض ، (فالزرع والزكاة بينهما) على اتفاقها ، فإن
اشتركا على أن لكل نصف الزرع فله نصفه ، ونصف الزكاة أو ثلثه فله ثلثه
وثلثها ، وهكذا ، وإن أطلقا الشركة فنصفان ، (وإن لم يعط له ما أقرضه)
بأن ما طله فيه أو جحده أو وهبه له أو نحو ذلك ، والمراد أن يهبه له بعد
الإقراض والحرث ، وإن أحضر الحب فقال له : قد وهبته لك أو نصفه أو أقل
أو أكثر وأراد للشركة بجرثته بعد قبول الهبة فكسالة الإقراض ، وإن كان الواهب
أباً فحتى يقبل الابن ويقبض .

(وكذا حارث من حبه لفقير أو مسكين أو مسجد أو سواء) سوى المسجد
أو سوى ما ذكر ، (من) وجوه (الأجر) أو مشرك ، (فالزرع للمحروث
له ولا تلزمه زكاته) كما لا تلزم الفقير ومن بعده ، وقيل : إنها تلزم الفقير والمسكين
إن تم النصاب ، وكذا إن جرث لفقيرين أو مسكينين أو أكثر على التعمين ، وإن
جرث للفقراء أو المساكين لا على التعمين فلا تلزمهم ، وكذا إن جرث للفقراء

فدل أنها حق للزراع ، غير أنه ذكر عن الربيع وابن عبد العزيز أنها قالوا : إذا كانت الأرض خراجاً فلا عشر فيها ، إذ لا يجتمع خراجٌ وعُشرٌ ، وقال ابن عباد باجتماعهما فيها ، فإن صح ما ذكر عن الربيع دل على مذهبه في المسألة أن الزكاة حق للأرض كأي حنيفة ، ولعل بعضاً منا يقول بذلك ، لأن ما اشتراه ذمي من نخل أو أرض أو نعم من أرض المسلمين

كذا (فدل) ذلك على (أنها حق للزراع، غير انه ذكر عن الربيع وابن عبدالعزيز انها قالوا : إذا كانت الأرض خراجاً فلا عشر فيها) ، ولو تم النصاب في سهمه ، أي أرض خراج ، أي يخرج مما أنبتت للمسجد ، أو بيت مال أو سلطان أو غيره في مقابلة شيء مثل أن يسكن هذه الدار ويحرق الأرض لمن ذكر ، أو يخرج منها مقدار لمن ذكر والباقي لمن حرثها ، (إذ لا يجتمع خراج وعشر ، وقال ابن عباد باجتماعهما فيها) فعليه الزكاة إن تم بينها ، وقيل : إن تم في سهمه (فإن صح ما ذكر عن الربيع) كمبدالله بن عبدالعزيز (دل على مذهبه) ومذهب ابن عبدالعزيز (في المسألة أن الزكاة حق للأرض ك) مذهب (أبي حنيفة) إذ قال : لا زكاة ، فله نفى الزكاة لكون الأرض أرض خراج ، وأرض الخراج لا زكاة عليها ، قلت : ذلك غير متعين لجواز أن يكون نفى الزكاة في ذلك على جهة الفرق بالحارث أن يكون عليه حقان : زكاة وخراج ، وقوله : لا يجتمع زكاة وخراج يحتمل العلتين ، لكن قد يقال : لا ضير على الحارث في اجتماع الزكاة والخراج لأن الأرض ليست له ملكاً فها هو إلا كحارث أرض غيره . يجزئ لصاحبها من الزرع أو بغيره ، (ولعل بعضاً منا يقول بذلك لأن ما اشتراه ذمي من نخل أو أرض أو نعم من أرض) أي دار (المسلمين) عنهم أي الموحدين ،

ولو تداوله ذمي بعد آخر ، ففيه الزكاة إن كان أصله من أموال المسلمين ، ويمنع من إخراج ماشية من أرضهم لأرض الشرك إن كانت تُزكى ، وما اشتراه مسلم من نصارى العرب مما يجري فيه الخمس لزمه عُشره ، فدل أنها حق الأرض كالنعم .

(ولو تداوله ذمي بعد آخر ففيه) على الذمي الذي هو في ملكه (الزكاة) سواء لزمته فيه الزكاة إذ كان عند مسلم أم لا ، لكنه تم النصاب عنده بنائه أو بالشراء من هذا المسلم ومن هذا ، وكذا ما دخل ملك ذمي من ذلك بهبة أو غيرها (إن كان أصله من أموال المسلمين) ، وإن كان الذي اشتراه من المسلمين أصله قبل ذلك من المشركين ، وقيل : لا زكاة فيه وقد مر ، (ويمنع) مريد الإخراج مسلماً أو مشركاً (من إخراج ماشية من أرضهم لأرض الشرك إن كانت تُزكى) ، وقيل : ولو كانت لا تُزكى ، (وما اشتراه مسلم من نصارى العرب مما يجري فيه الخمس لزمه عُشره ، فدل) ذلك على (أنها حق الأرض كالنعم) : أي كما أن زكاة النعم حق للنعم ، أو أراد كالنعم يعطي فيها المسلم الذي اشتراها ما يعطي المسلم ، لا ما يعطي نصراني العرب ونصارى العرب من نسبتهم عربية ودينهم دين النصارى .

فوائد

قال في «التاج» : إن اشترك ثلاثة بعمل أيديهم فأصابوا النصاب لم تلزمهم إذ ليست شركتهم في أرض لواحد ولا في أرض بينهم ، وإن اشتركوا على أن يعمل كل في موضع وما أصابوه فيبينهم ، أو تعاونوا على عمل كذلك فشركة تلزمهم فيها ، وإن كان لكل عمل واشتركوا أن كلا يعمل عمله وهم شركاء فيه

فلا يثبت ذلك ولا زكاة فيه ، ومن أعطى لرجلين أرضاً يحرثانها وله ما اتفقوا عليه فعرث كل منها قطعة لنفسه فلا زكاة إلا على من بلغت في زرعهم منهم ، وقيل : تلزم رب الأرض إن تم النصاب في سهمه مع أحدهما في جميع ماله ، وقيل : في ذلك السهم فقط ، وإن اشترط رب الأرض أن الزكاة كلها على الحارث لم توضع عنه ، وإن أخذ ثلاثة إخوة بشراً بالثمن من قوم وأخرى من غيرهم وزرعوها ، فجاءت إحداهما بثلاثمائة صاع والأخرى بثمانين ، فزراعتهم واحدة تلزم الزكاة فيها ، ومن له قطع ولكل منها عامل وبلغ النصاب فيها لزمته وعمله ، وقيل : لا تلزم العامل حتى يبلغ في قطعه ، والأول أكثر ، ولا تلزم فيما أخذ الجائر من الثمر ما لم يضيع صاحبه خلافاً لنهبان ، وإن مئز الزكاة وأعطاهما الجائر الفقراء برىء ، وقيل : لا ، ومن أكل شريكه أو عامله نصيبه قبل الجذاذ وقد تم النصاب بينها قبل الأكل ولم يتم في نصيبه بعد الجذاذ لم تلزمه ، وقيل : لا تلزمه إلا إن أكل الشريك أو العامل نصيبه ثمراً لا رطباً .

باب

وجب في النّقدّين ربع العُشر باستكمال النصاب وهو عشرون مثقالاً ذهباً وخمس أواق فضة ، وبدوران الحول واستقرار الملك

باب

في زكاة النّقدّين

(وجب في النّقدّين ربع العشر باستكمال النصاب) ، السين والتاء لتأكيد الكمال ، فلو نقص أقل قليل لم تجب الزكاة خلافاً لبعض ، (وهو عشرون مثقالاً ذهباً) تمييز للمثقال ، وربع عشرها نصف مثقال ، وقال الحسن البصري ، وبعض أصحاب داود بن علي : لا شيء في الذهب حتى يبلغ أربعين ديناراً ففيها ربع عشرها دينار ، وعن عطاء وطاؤوس والزهري : أن من عنده أقل من عشرين ديناراً تسوى مائة درهم أن الزكاة لازمة فيها (وخمس أواق فضة) وربع عشرها خمسة دراهم ، وأواق جمع أوقية بضم المهمزة ، وفضة تمييز أواق ، (وبدوران الحول واستقرار الملك) يدور الحول والنصاب في ملك صاحبه غير ناقص ، والدوران مصدر دار ، وهو قياس ما دل على التقلب ، والحول العام

والمثقال وزن ثلاثة قراريط من فضة ، والقراط ثلاثون حبة من
شعير أوسط ، ونقص من مسكك وهو الدينار بالنار ست حبات ،
فيكون وزنه أربعة وثمانين حبة ،

العربي ، والسين والتاء للتأكيد ، (والمثقال وزن ثلاثة قراريط من فضة) .

وفي « القاموس » : المكوك بفتح الميم وتشديد الكاف بعده طاس يشرب به ،
ومكيال يسع صاعاً ونصفاً ، أو نصف رطل إلى ثمان اواق ، أو نصف الوبة
إثنان وعشرون أو أربعة وعشرون مداً بمداً النبي ﷺ أو ثلاث كيلجات
والكيلجة مئاة وسبعة أثمان مئاة ، والمئاة رطلان ، والرطل اثنا عشر أوقية ،
والأوقية أستار وثلاث أستار ، والأستار أربعة مثاقيل ونصف ، والمثقال درهم
وثلاثة أسباع درهم ، والدرهم ستة دوانق ، والدانق قيراطان ، والقيراط
طسوجان ، والطسوج حبتان ، والحبة سدس ثمن درهم ، وهو جزء من ثمانية
وأربعين جزءاً من درهم ، (والقراط) بتشديد الراء وكسر القاف ، ويقال
أيضاً القيراط بإبدال الراء المدغمة ياء ، (ثلاثون حبة من شعير أوسط) مقطوع
الطرف الممتد الخارج عن خلقتة ، وذلك هو المراد في الباب ، وإلا فالقراط
يختلف بحسب البلاد ، فمكة ربع سدس الدينار ، وبالعراق نصف عشره ،
(ونقص من) مثقال (مسكك وهو الدينار بالنار) متعلق بنقص ، (ست
حبات) فاعل نقص ، (فيكون وزنه أربعة) إثبات التاء في عدد المؤنث لفة
قوم ، (وثمانين حبة) ، وذلك أن المقال قبل التسكيك تسعون حبة ، ولكن
ألقوا ذهب الكيماء والحجارة بالمسكك من التبر ، بل ذلك على عهد الرسول ﷺ
ومن بعده ، فإن سكة الروم والنصارى وسائر المعجم من الذهب كثيرة جداً لا
يقوم بها معدن التبر كما شوهد ذلك من ذلك العهد إلى الآن فيوزن الدينار من ذلك

ولا يتنافي هذا ما قيل : إن المئقال أربعة وعشرون قيراطاً ،
والقيراط أربع حبات من بُرٍّ فهذا قراط الذهب والأوقية أربعون
درهماً والدرهم قراطان

تأماً بلا نقص ، والنبي ﷺ يحكم على ذلك بأنه ذهب ، ويجري فيه حكم الذهب .
(ولا يتنافي هذا) وهو كون المئقال ثلاثة قرايط ، والقراط ثلاثين حبة (ما
قيل أن) بفتح الهجزة ، والكون مقدر بدل من ما ، (المئقال أربعة وعشرون
قراطاً ، والقراط أربع حبات من بُرٍّ) متوسط مقطوع الممتد الزائد ، (فهذا)
أي لأن هذا (قراط الذهب) ، وذلك قراط الفضة ، (والأوقية) بضم الهجزة
وتخفيف الياء ، كما يدل له قوله : وخمس أواق فضة كجوار ، وتشدد أيضاً فتجمع
على أواقٍ بالتشديد كساكنين وأما "ي" ، ويقال أيضاً : اوقية بضم الواو وتخفيف
الياء وتشديد ما ، (أربعون درهماً) هذا هو المراد في الباب ، وإلا فتطلق
أيضاً على عشرة دراهم ، وفي «القاموس» أنها سبعة مثاقيل ، وأيضاً أربعون ، وفي
هذا الباب من الوضع الرطل خمس عشرة أوقية ، والأوقية عشرة دراهم ، فالرطل
عليه مائة وخمسون درهماً ، وعليه فإنما تجب الزكاة في أكثر مما مر في الحب ،
فإنه يكون التفاوت في كل رطل بأحد وعشرين درهماً وثلاثة أسباع درهم ، وفي
كل درهم سبع حبات وثلاثة أخماس حبة ، والأوقية عند الأطباء عشرة دراهم
وخمس أسباع درهم ، (والدرهم قراطان) فهو ستون حبة من شعير ، فالأوقية
ثمانون قراطاً وهي بالحب ألفا حبة وأربع مائة حبة ، ولا يتنافي ما تقدم قولهم
أن دينار الزكاة عشرة دراهم لأنه إنما هو من قسمة مائتي درهم نصاب الفضة على
عشرين ديناراً نصاب الذهب ، فصار كل عشرة دراهم في مقابلة دينار ، فقالوا :
إن دينار الزكاة عشرة دراهم ، وإلا فقولهم : المئقال ثلاثة قرايط ، والقيراط
ثلاثون حبة يقضي أن الدينار درهم ونصف درهم وهو كذلك بهذا الحساب ،

• • • • •

وعن بعضهم أن المِثقال تسعون حبة ، والدينار ست وتسعون وهو مشكل
لجعله الدينار أكبر من المِثقال ، والظاهر ما ذكره المصنف ، وقيل : الدرهم مائتا
رزة من الأرز الأوسط وأرزة وثلاثة أخماس أرزة ، وقيل : اثنان وسبعون
أرزة ، وفي بعض الإصطلاحات أن وزن سبعة مثاقيل عشرة دراهم وأربعة
دوانق ، والمِثقال المعروف في الأمصار ، وأن المتفق عليه أنه ستة دوانق ، وأن
الدانق أربعة قرايط ، وقيراط الفضة حبتا بربر ، والذهب ثلاث ودانقه إثنتا
عشرة حبة ، وأن المِثقال إثنتان وسبعون حبة ، والدرهم على حساب الفضة ثمان
وأربعون حبة ، والمنا بحساب الذهب مائة مثقال وستة وتسعون مثقالاً ، وكان
في بعض الأزمان مائة واثنين وتسعين ، والمن من الفضة مائتان وستون درهما ،
وبعض يسمي القرايط حبة ، ومِثقال الذهب وزنه فضة درهم ونصف وحبة وثلاثا
حبة ، وقيل : الدرهم ستة عشر وهو نصف دانق وثلاث أرزات وخمس أرزة ، ووزن
عشرة دراهم سبعة مثاقيل ، وعشرة مثاقيل أربعة عشر درهماً ، وربع درهم وحبة
وأرزان وستة أسباع أرزة ، والدرهم نصف الدينار وخمسة ، وكذا دانق فضة
من دانق الذهب هو نصفه وخمسة ، وكذا قيراط الفضة من قيراطه كل واحد
من فضة هو نصف وزن الذهب وخمسة ، والأوقية وزن عشرة دراهم وأربعة
دوانق ، وعلى الصيغة فإنه عشرة دراهم وأربعة دوانق وقيراط وأرزة وسبع
أرزة ، وبأوزان الذهب وزن سبعة مثاقيل ونصف ، والمن بأوزان الدرهم وزن
مائتي درهم وسبعة وخمسين درهماً وثمان وثلاث أرزات وثلاثة أسباع أرزة وهو
سبع الدرهم ، والمن عند أكثر الناس أربعة وعشرون طياساً والطياس عشرة
دراهم وثلاثا درهم ومكيال النبي ﷺ - على ما قيل - ثلاثة أمناء وثلاث المن
من حب الماش وهو الملح الصافي المتوسط في الجودة ، قيل : بمن نزوى ،
والقفيز أربعة مكايك ، والمكوك ست كيالج ذكر ذلك كله في المنهاج ،

فنصاب الفضة مائتا درهم فما زاد عليها أو على العشرين مثقالاً ففي كل أربعين درهماً واحداً ، وفي كل أربعة مثاقيل عُشر مثقال ، ولو بلغت قناطر ، وليس فيما دون الأربعين والأربعة شيء عند الأكثر منا ، وقيل : بالوجوب فيه ، وإن قلَّ . . .

وبيان الشرع وما ذكره المصنف والمغاربة أولى (فنصاب الفضة مائتا درهم فما زاد عليها أو على العشرين مثقالاً ففي كل أربعين درهماً) درهم (واحد ، وفي كل أربعة مثاقيل عُشر مثقال ولو بلغت قناطر ، وليس فيما دون الأربعين والأربعة شيء عند الأكثر منا) وهو قول الحسن البصري وعطاء وابن المسيب وطاوس والشعبي ومكحول وعمرو بن دينار والزهري وأبي حنيفة وغيرهم ، وتزكى الأربعون والأربعة ، ولا يزكى ما زاد على الأربعين حتى يتم أربعون ، ولا ما زاد على الأربعة حتى تتم أربعة ، (وقيل : بالوجوب فيه وإن قل) ، وهو قول علي وابن عمر والنخعي ومالك وابن أبي ليلى والثوري والشافعي وأبي عبيد وغيرهم ، وهو قول ابن عباد رحمه الله ، وعليه يجري ما نفعل من تزكية الريالات بلا وزن بالدرهم ولا معرفة كم فيها من درهم ، وكذا الأدوار وغيرها ، والصحيح الأول فعلى عشرين مثقالاً نصف مثقال ، وعلى ثمانية بعدها خمس مثقال في كل أربعة مثاقيل عشر مثقال ، وإذا بلغت أربعين مثقالاً ففيها مثقال تام ، وفي أربعة زائدة عُشر مثقال وهكذا ، ويدل لذلك قوله ﷺ : « إذا زاد المال على مائتي درهم ففي كل أربعين درهماً درهم » (١) ، ولعل ابن عباد يقول : إن هذا الحديث إنما ورد مورد بيان الحساب وإظهار كمية الزكاة اللازمة

(١) رواه البخاري ومسلم .

ولا يستتم شريك بسهم شريكه في العينين ، ويضم ذهب لفضة
كعكسه ، وهما جنس عندنا كمالك عشرة مثاقيل ومائة درهم دار
عليها حول^١ بلا مانع خلافاً لابن عباد ،

في الأربعين وهي درهم ، وأما غير الأربعين فلم يذكر زكاتها فتخرج بمقداره
فربع الأربعين فيه ربع درهم وهكذا ، ويقول : إن ما ورد من أنه لا زكاة
في الأوقاص والأشناق إنما ورد في الأنعام والحبوب ، ويدل لما روي « أن امرأة
دخلت على رسول الله ﷺ وفي يدها سوار من ذهب فيه سبعون مثقالاً ،
فقالت : أخرج الفريضة منه ؟ »^(١) فأخرج مثقالاً وثلاثة أرباع المثقال ، فتراه
زكى الوقص .

(ولا يستتم شريك بسهم شريكه في العينين) - الذهب والفضة - خلافاً لبعض
قومنا ، (ويضم ذهب لفضة) وهذا الضم جائز (كعكسه) ، وهو ضم فضة
لذهب ، والكاف لمجرد التنظير (وهما جنس) واحد (عندنا) ، والضم
(ك) لإنسان (مالك عشرة مثاقيل ومائة درهم دار عليها حول) إن كانت
العشرة تسوى مائة درهم ، أو المائة تسوى عشرة مثاقيل (بلا مانع) ، وإن كان
مانع كدين على صاحبها ينقصها ، وككونها ديناً على غيره لم يحل أجله ، أو منع
من قبضها لمطول ، أو لدقتها ولم يدر موضع دفنها ، أو في الذمة ولا يدري من
هي عليه ، أو أنكره ، ولا بيان له ، ونحو ذلك ، فلا زكاة في ذلك (خلافاً)
لابن عباد (في قوله : إن الذهب جنس ، والفضة جنس ، ولا يستتم أحدهما
بالآخر ، وأنه إن تم النصاب في أحدهما فقط فلا يزكى الآخر ، ويرد عليه أن

(١) تقدم ذكره .

وصفة الضم تنحصر في مسائل إحداها : أن يكون كل^١ منهما غير
قاصر عن النصاب كمالك^٢ عشرين مثقالاً ومائتي درهم ، فإنه يعطي
عن كل^٣ منابه ، ولا يكتر للآخر اتفاقاً

الذهب بالفضة ، والفضة بالذهب ربا ، وهكذا يستدل لكون الشعير والقمح يتم
أحدهما بالآخر لكون أحدهما بالآخر ربا ، وقاسها أبو عبيدة على الذهب والفضة
فأنهم كل^٤ بالآخر ، وأيضاً الذهب والفضة قيتات الأشياء ، والصحيح الأول ،
وعليه ففي المثال يعطي على الفضة والذهب من الفضة أو منه عليه وعلى الفضة ،
وهو قول الحسن البصري والأوزاعي وقتادة والثوري ومالك وأبي حنيفة ،
والثاني قول ابن أبي ليلى وأبي عبيد وأبي ثور والشافعي .

(وصفة العزم تنحصر في مسائل) انحصار الكلي في جزئياته (إحداها أن
يكون كل^٥ منهما) من الذهب والفضة (غير قاصر عن النصاب) ، والذي
توجد عنده هذه الصفة (كمالك^٦ عشرين مثقالاً ومائتي درهم) ، ومالك^٧ عشرين
مثقالاً وأربعة مثاقيل ومائتي درهم وأربعين درهماً ، ومالك^٨ أربعين مثقالاً وأربع
مائة درهم ونحو ذلك ، (فإنه يعطي عن كل^٩) من الذهب والفضة (منابه)
فيعطي عن عشرين مثقالاً نصف مثقال ، وعن مائتي درهم خمسة دراهم ، وعن
أربعين مثقالاً مثقالاً ، وعن أربع مائة درهم عشرة دراهم ، ويعطي عن أربعة
المثاقيل الزائدة عشر مثقال ، وعن الأربعين درهماً الزائدة درهماً .

(ولا يكتر أحدهما للآخر اتفاقاً) صرفاً يوجب الزكاة لعدم الحاجة إلى
هذا الصرف لوجوبها في كل^{١٠} منهما بدونه ، أو صرفاً لأخذ الوقت ، لأن الوقت
يأخذ بالمستكمل الذي عنده ، وأما صرف أحدهما للآخر بمعنى تقويمه وإعطاء
ما وجب فيه من الآخر فجائز اتفاقاً إن كان القائل بأنها جنسان يحيز إعطاء

ثانيهما : أن يقصر كل عنه فيصرف أحدهما لآخر لأخذ الوقت والأداء كمالك عشرة مثاقيل ومائة درهم ، أو خمسة عشر مثقالاً وخمسين درهماً ، أو نحو ذلك ، فيوقت ويصرف لأيهما يصلح للزكاة عند حلول وقتها ،

القيمة في الزكاة ، وأما على القول بأنها جنس فالجواز واضح ، وخلافاً إن كان القائل بأنها جنسان لا يميز إعطاء القيمة . فكأن المصنف قال : لا يصرف صرفاً موجباً للزكاة لأن ذلك الصرف لا يوجبها لوجوبها بدونها ، ولا يصرف صرفاً واجباً أو لا يصرف صرفاً محتاجاً إليه ، وبعد فالأولى أن يعطى من كل منابه منه للبركة .

(ثانيها) الأولى ثانيتهما لأن المراد المسألة الثانية ، ولعله ذكرهما للتأويل بالنوع ، ولأنها ضم ثان ، وكذا في قوله : ثالثها ، وإن قلت : الضم في الثانية والثالثة ظاهر فإن هو في الأولى ؟ قلت : المراد بالضم في قوله : وصفة الضم تنحصر في مسائل الضم ثبوتاً ونفياً فلا يضر عدم وجود الضم فيها ، (أن يقصر كل) من الذهب والفضة (عنه) عن النصاب ، (فيصرف أحدهما لآخر) أي إليه ، (لأخذ) : أي لأجل أخذ (الوقت والأداء) الإعطاء (كمالك عشرة مثاقيل ومائة درهم ، أو خمسة عشر مثقالاً وخمسين درهماً أو نحو ذلك ، فيوقت ويصرف لأيهما يصلح للزكاة عند حلول وقتها) ، ويعتبر الوقص وقص ما صرف إليه وذلك بأن ينظر كم تكون المثاقيل درهماً فتعطى عنها دراهم ، أو كم تكون الدراهم مثقالاً فيعطى عنها الذهب ، ودخل بقوله : نحو ذلك ، مالك ، مائة وخمسين درهماً وخمسة دنانير ، ويصرف إلى ما يتم النصاب بالصرف إليه لا إلى ما لا يتم النصاب بالصرف إليه .

وكذا مالك مائة درهم وتسعة مثاقيل تساويها رواجاً ، أو مائة درهم تساوي أحد عشر مثقالاً وتسعة مثاقيل ، فيصرف أحدهما لآخر لتوقيت وأداء ، وأقل ما يصرف إليه من فضة ثلاثة دراهم كما تكون أصلاً للزكاة ،

(وكذا مالك مائة درهم وتسعة مثاقيل) ، أو أقل أو أكثر دون تمام العشرة (تساويها) : أي تساوي مائة الدرام (رواجاً) : أي تفافاً بفتح النون ، يقال : راجت السلعة أي غلت وأخذت بالشراء ولم تبّر ، (أو مائة درهم تساوي أحد عشرة مثقالاً وتسعة مثاقيل) عطف على مائة لا على أحد عشر ، (فيصرف أحدهما لآخر لتوقيت وأداء) ، وإن قوّم كل من الناقصين عن النصاب بالآخر فلم يتم النصاب فلا زكاة ، وقيل : لا يستتم بالتقويم بل يستتم بوجود ما يقابل الآخر المفقود من الجنس الآخر ، والدينار يقابله عشرة دراهم ، فإذا لم يكن النوع تاماً وكان من الآخر ما يقابله زكّي ، ولو كانت القيمة أقل كعشرة عشر مثقالاً ، أو ديناراً مع عشرة دراهم يُزكّي ، سواء كانت العشرة تسوى الدينار أو أقل أو أكثر بالسعر ، (وأقل ما يصرف) الذهب (إليه من فضة ثلاثة دراهم) بأن يكون عنده ثلاثة دراهم ونصاب الذهب إلا ما يسوى من الفضة ثلاثة دراهم ، فله أن يقوّم الذهب بالفضة فيخرج زكاتها فضة كما يخرج زكاة ثلاثة الدرام فضة ، وإن رد الفضة للذهب وأخرج الذهب عن الكل فبجائز بل الأولى أن ينظر إلى الأكثر فيخرج منه ، وإلا فلينظر إلى صالح للإخراج (كما تكون) الدرام الثلاثة (أصلاً للزكاة) بأن يكون يزكي الفضة أو الفضة والذهب ، فنقص ذلك عن النصاب حتى بقي ثلاثة دراهم فقط ، فإذا تم له النصاب بعد ذلك لزمه أن يزكّي لوقته الأول ولو لم يتم العام بعد تمام النصاب ،

وقيل : درهم كمالك تسعة عشر مثقالاً وثلاثة دراهم أو درهماً ،
فإن كان في الكل صرف مائتي درهم وقت وأدى ، ويصرف
لذهب وإن قل ، وقيل : إلى ثلاثة دنانير فأكثر كالفضة ، .

(وقيل درهم) ، وقيل : درهم ونصف ، وقيل : درهمان ، وهو مختار «الديوان»
فما يظهر ، وإن تم بصرف أحدهما الآخر لا بعكسه صرف إلى ما يتم
(كمالك تسعة عشر مثقالاً وثلاثة دراهم ، أو) تسعة عشر مثقالاً (درهماً) أو
تسعة عشر مثقالاً ودرهمين ، أو نحو ذلك ، (فإن كان في الكل صرف مائتي
درهم) أو عشرون مثقالاً بصرف الفضة إلى الذهب ، (وقت وأدى) عند تمام
الوقت ، قال في «الديوان» : وكذلك من له مائة درهم ودينار ونصفه أو أقل
من ذلك من الذهب ، وفي صرفها ما يتم فيه مائتا درهم ، فإنه يأخذ الوقت
والدرهمان اللذان يصرف إليهما فإنه يصرف إليهما كانا في يديه أو ديناً إلا إن
كان المديان معسراً أو من لا يقدر أن يأخذ منه حقه ، وكذلك ما يصرف إليه
من الذهب ، سواء في ذلك كان في متاع أو غيره إذا كان للتجارة حال عليها
الحول أو لم يحل ، وكذلك الذهب ، وأما إن كان لابنه الطفل فلا يصرف إليه ،
كان ذلك من قبله أو من قبل غيره ، وقيل : يصرف إليه إن كان من قبله
ومجنونه من الطفولية كابنه الطفل ، اهـ .

والكلام في صرف ماله إلى مال ولده الطفل أو المجنون أو بالغة المجنون ،
وصرف مال بعض أو صرفهم إلى ماله مختلف فيه على حد الاختلاف في استكمال
النصاب بذلك وقد مر ، (ويصرف لذهب وإن قل) ، ونائب يصرف المجرور
بعده ، أو مع الجار لا ضمير الفضة ، وإلا قال : وتصرف ، وأما قوله : وأقل
ما يصرف إليه فثائب يصرف فيه ضمير الذهب كما مر أو المجرور وحده أو مع
الجار ، (وقيل : إلى) دينار فصاعداً ، وقيل : إلى (ثلاثة دنانير فأكثر كالفضة)

كمالك مائة درهم وثلاثة دنانير أو أقل على رأي ، وفي صرفهما
 بروج ما تتم فيه مائتا درهم ، فإنه يوقت لذلك ، ثالثها : إن
 كمل النصاب مع أحدهما وقصر عنه الآخر لزم التوقيت والخلف
 في القاصر عن نصاب الوقص ، هل يضم لكامل أو لا ؟ كمالك
 عشرين ديناراً وثلاثين درهماً ، فقيل : لا يلزمه في الثلاثين شيء
 حتى تبلغ أربعين فيؤدي عليها درهماً

يصرف إليها إن كانت ثلاثة دراهم فأكثر ، وإن كان أقل من ثلاثة دنانير وصرفت
 إليها الفضة وتم عشرون مثقالاً فلا زكاة ، ومن له مائة درهم وثلاثة دنانير تسوى
 مائة درهم اعتبر الثلاثة فضة وهي مائة وزكيت ، ولا يقوم مائة درهم بثلاثة دنانير
 فتكون له ستة دنانير ، فيقول : لي ستة دنانير فلا يزكي ، لا يفعل ذلك بل يزكي ،
 (كمالك مائة درهم وثلاثة دنانير أو أقل على رأي) : رأي من يجزى الصرف إلى
 أقل من ثلاثة دنانير ، (وفي صرفها) صرف المائة والثلاثة أو المائة والأقل
 (بروج ما تتم فيه مائتا درهم) أو عشرون ديناراً ، (فإنه يوقت لذلك) ،
 وقيل : لا زكاة في ذلك حتى يكون عنده على النوع الآخر ما يقابل مانقص كما
 مر ، (ثالثها : إن كمل النصاب مع أحدهما وقصر عنه الآخر لزم التوقيت
 والخلف في القاصر عن نصاب الوقص) ، ونصاب الوقص أربعة مثاقيل بعد
 عشرين مثقالاً ، أو بعد مائتي درهم : وأربعون درهماً بعد مائتي درهم ، أو بعد
 عشرين مثقالاً ، وهذه المسألة في أن النصاب من جنس والوقص من آخر ، وكذا
 إن تم الوقص بالدرهم والذهب ، (هل يضم له) نصاب زكاة (كامل أو لا ،
 كمالك عشرين ديناراً وثلاثين درهماً ؟ فقيل : لا يلزمه في الثلاثين شيء) ، ولو
 كان صرفها أربعة دنانير (حتى تبلغ أربعين فيؤدي عليها درهماً) أو ما ينوبه

وقيل : يصرف الثلاثين للعشرين فيؤدّي عليها إن كان فيها صرف أربعة دنائير فالتفق عليه أصل للمختلف فيه ، ومن قال : ينظر إلى صالح الزكاة احتاط ، وكذا مالك مائتي درهم وثلاثة دنائير فعلى ما قدمنا في الثلاثين درهماً من الخلاف ، . . .

ذهباً ، أو يؤدي الدراهم عن العشرين والأربعين ، وذلك القول الذي ذكره قاله من لا يوجب زكاة الوقص إن لم يتم وبعض من يوجبها ، وإنما قال به بعض من يوجبها لأن الوقص هنا زاد على غير نوعه الحقيقي ، (وقيل : يصرف الثلاثين للعشرين فيؤدي عليها) ما ذكر (إن كان فيها صرف أربعة دنائير) ، وإن كان عنده عشرون مثقالاً وثلاثة مثاقيل وما يسوى مثقالاً من الفضة أدّى على الجميع ، وقيل : عن العشرين ، وكذا إن كان عنده مائتا درهم وثلاثون درهماً وما يسوى عشرة دراهم من الذهب ، (فالتفق عليه) وهو عشرون ديناراً (أصل للمختلف فيه) ، وهو الناقص عن نصاب الوقص فأعطي على هذا الناقص من جنس المتفق عليه ، وقد مر جواز الإعطاء من جنس الناقص ، وكمثال المصنف ما إذا كان عنده مائتا درهم وثلاثة دنائير ، ثم رأيت أنه نبت عليه بعد بقريب (ومن قال ينظر إلى صالح للزكاة احتاط) بفعل ما هو صالح أو أصلح ، بأن يعطي على الثلاثين درهماً والأربعين مثقالاً دراهم إن رآها الصالحة أو أصلح من جانب الإحتياط ، لا من جانب أن المتفق أصل للمختلف ، وقد مر أن بعضاً يعطي على مازاد على الأربعين أو المائتين ما ينوبه ولولم يبلغ الوقص ، فيعطي على مازاد من فضة على الأربعين مثقالاً وعلى ما زاد من ذهب على المائتين ، (وكذا مالك مائتي درهم وثلاثة دنائير ، فعلى ما قدمنا في الثلاثين درهماً من الخلاف) ، ف قيل : لا يعطي على الثلاثة ، وقيل : يعطي إن كان صرفها أربعين درهماً ولو لم يحل الحول عليها ، ويعطي من الفضة وأجيز من الذهب ، ويجوز فيها مر كله إعطاء

غير أن الفضة عندهم أصل للذهب ، لأنه يجري مجرى السلعة ،
فتزيد قيمته وتنقص ، فإذا صرف ذهب لفضة أقوى من عكسه .

الذهب على بعض وفضة على بعض ، (غير أن الفضة عندهم أصل للذهب لأنه)
أي الذهب (يجري مجرى السلعة فتزيد قيمته وتنقص ، فإذا) حرف جواب
أو ظرف عوض تدوينه عن جملة ولولم يتقدم اسم زمان كيوم وحين ، أي فإن
كانت الفضة أصلاً للذهب وكان كالسلعة تزيد قيمته وتنقص ، وهو متعلق بأقوى ،
ولو كان أقوى لاسم تفضيل لأنه يمنع تقديم تمييزه أو من التفضيلية (صرف ذهب
لفضة أقوى من عكسه) والكل جائز ، وإذا قيل بالصرف في أخذ الوقت في
أي صورة كانت ، وكان النصاب يتم إذا صرف ذهب لفضة ، ولا يتم إذا صرفت
فضة للذهب وجب أن يصرف الذهب للفضة ، وإذا كان يتم إذا صرفت فضة إلى
ذهب ولا يتم إذا صرف ذهب إليها صرفت إليه ولو كانت هي الأصل محافظة
على الزكاة ، قال في « الديوان » : وفريضة الذهب لا يكسرها إلى الدراهم إذا
غلقت ، وأما فريضة الفضة إذا غلقت فإنه يكسرها إلى الذهب إلى القليل منه
والكثير ، وقيل : كل فريضة غلقت لا تكسر لغيرها ذهباً أو فضة ، وقيل :
ينظر إلى الوجه الذي يصلح للزكاة ، ومن له ثلاث وعشرون ديناراً أدى على
العشرين نصف دينار ولا شيء في الثلاثة ، ولو كان صرفها مائة درهم ، وإن كان
معماً درهمان أو ثلاثة فصاعداً صرف الدينارين الثلاثة إلى الدراهم فيؤدي عنها إن
تم بها أربعون درهماً ، حال الحول على الدراهم أو لم يحل ، وقيل : إن حال عليها
مع الدينارين ، والصرف في إن أخذ الوقت لعشرين ديناراً فكان يبذل الدراهم بالدينارين
والدينارين بالدراهم حتى يحل وقته أدى على ما صح له عند حلول الوقت ، وقيل :
إن أخذ الوقت لعشرين ديناراً أو مائتي درهم فانتقصت قبل الوقت استأنف
إذا تمت ، والعشرون ديناراً يكون نقصاناً لها ثلاثة أرباع قيراط ذهب إن وزنها

• • • • • • • • • •

في مرة ، وقيل : نصف قيراط ، وإن وزنها واحد بعد واحد فنقص كل واحد
نصف قيراط ووزنها مرة فلم تنقص ، أدى عنها كاملة ، وكذا في العكس ،
وفريضة الدراهم نقصاتها نصف درهم ، وإن لم تنقص إلا ربع درهم أدى عنها ،
وقيل : لا ، انتهى .

فصل

هل يُزكى الحليُّ على ما يُجعل فيه ، أو على قيمته ، أو على
وزنه كل سنة ؟

فصل

(هل يُزكى الحليُّ على ما جعل) بالبناء للفعول ، ليشمل إذا كان الجاعل هو مريد الزكاة المالك ، وما إذا كان الجاعل من انتقل منه إليه بشراء أو هبة أو غيرهما ، أو من انتقل منه إليه بواسطة أو واسطتين أو وسائط (فيه) من ذهب أو فضة واستشكل بأنه لا يبقى كما هو ، بل ينقص بالاستعمال ، ويجب بأنه المراد أنه يزكى على ما جعل فيه ما لم يتبين النقص فإذا تبين أو عرفت وجد النقص فعلى الموجود فيه ، (أو على قيمته) ولو زادت على ما جعل فيه أو نقصت ، (أو على وزنه كل سنة) وهو الصحيح ، لأن زكاة الذهب والفضة لذاتها لكن ربما لا يجد وزنه لكونه منقوشاً في لباس أو سلاح أو مصحف أو غيرهما ، وهذا القول هو أعدل ، ويليه الذي قبله ، لكن قد يشكك بما يخالطه من غيره كنحاس ، أو يجب بأنه إن قلَّ ما خالطه كالقدَّر الذي لا تخلو منه الفضة مثلاً فلا ضير لقلته وجريه جريان

أقوال ؛

النقرة أو قربه منها ، وإن كثر وخرج عما اعتيد فإنه حينئذ يزكى بما فيه من ذهب أو فضة لا بما خالطه فيكون حينئذ بالقيمة أو بما جعل فيه منها دون ما خالطه كما يقول صاحب القول الثاني والأول .

وروي : « أن امرأة دخلت على رسول الله ﷺ وفي يدها سوار ذهب فيه سبعون مثقالاً فقالت : أخرج الفريضة ؟ » (١) ، فأخرج مثقالاً وثلاثة أرباع المثقال فيحتمل أنه زكاه على وزنه وهو الظاهر المتبادر ، أو على ما جعل فيه إذ علم أن فيه سبعين مثقالاً فهي ما جعل فيه ، وهي أيضاً وزنه ، ويحتمل أيضاً أن يكون قد علم أنه يسوى بالسعر كما جعل فيه ، فيكون قد زكاه بالقيمة ، وهو احتمال دون الاحتمالين الأولين ، (أقوال) وقوله : كل سنة عائد إلى قوله : على قيمته ، وإلى قوله : على وزنه ، وفي «التاج» : من لم يعرف وزن حليه فأخبره من يثق به ولو عبداً اجتزأ به ، وإن لم يجد مخبراً احتاط بالأكثر واكتفى عن وزنه اهـ .

وأقول : العدل عندي - والله أعلم - أنه إن كانت القيمة أكثر زكى عليها وإن كان الوزن أكثر زكى عليه ، لأنه إذا تم النصاب بالوزن فكيف لا يزكى ؟ بل يزكى ولو كانت القيمة أقل من النصاب ، وكذا إن كان أكثر من النصاب ، والقيمة كالنصاب أو أكثر ، لكن دون الوزن ، فكيف يترك ما وجد عيناً بوزن مجرد قلة السعر عنه ؟ وليس التزكية تارة بالوزن وتارة بالقيمة بعيداً ، لأنه إذا زكيناها بالقيمة جعلناه كالعروض ، والعروض تزكى ، بل قد مر أيضاً تقويم الدنانير بالدراهم ، والدراهم بالدنانير ، غير أنه بقي أنه قد يكون الحلي مخلوطاً بغير الذهب والفضة ، فإما خلطاً قليلاً مساحاً فيه فلا إشكال ، وإما كثيراً غير معتاد لا يسامح فيه ، فيقال في هذا : كيف يوزن هذا وفيه

(١) تقدم ذكره .

وكذا مالك عشرين مثقالاً رديته ومائتي درهم سوداء مزيفة ، هل يؤدي زكاتها منها وإن مغشوشة أو لا تلزمه حتى تكون الدراهم نقرة صافيه والدنانير تبرأ لا مغشوشاً ؛ قولان .

غير الذهب والفضة ؟ أم كيف يقوم وفيه غير الذهب والفضة وغيرها ، فلا يزكى بالنفس ولا بالقيمة إذا لم يقصد به التجز ، وهذا حلي غير مقصود به التجز ، فأقول : إذا كثرت الخلط زكى غيره بالقيمة أو بما جعل فيه وأسقط الخلط ، وإذا أمكن إعطاء زكاة الحلي منه بقطع أو تقشير بلفساد أو بمشاركة فيه فظاهر ، وإن لم يمكن إلا بفساد ولم يرد مشاركة الفقير له ، فليعط زكاته عليه من غيره مما لا يزكى كنفقة وعروض غير تجز ، وإن أعطى من نقد أو تجز زكى أيضاً ما أعطى إلا إن أعطى من نقد لم يدُر عليه الحول ، أو تجز كذلك فلا تلزمه زكاة ما أعطى منه على قول من قال : لا زكاة في الفائدة حتى يحول الحول عليها .

(وكذا) مطلق الخلاف ، وفي كون القول الأول هنا كالأول في الحلي ، (مالك عشرين مثقالاً رديته أو مائتي درهم سوداء) أي خلوطة بالنحاس أو غيره (مزيفة) مبطله لظهور الفضة فيها ، أو كانت كلها نحاساً أو غيره لكنها مؤتمت بالفضة أو الذهب ، (هل يؤدي زكاتها منها وإن مغشوشة) ؟ قال في « التاج » : إلا إن ذهبت إلى حدّ الصفر أو غيره ، (أو لا تلزمه حتى تكون الدراهم نقرة) فضة خالصة بضم النون (صافية) نعت مؤكد ، وإن فسرنا النقرة بالفضة المذابة فقط كان مؤسساً ، (والدنانير تبرأ) خالصاً لا مغشوشاً ؟ قولان) ، والأول هو قول الشافعي ، وقال مالك : إن راجت الرديته وراجت الكاملة وجبت زكاتها ، وإلا حسب الخالص وزكى إن تم النصاب ، وأما

.

سكة النحاس الخالص فلا زكاة فيها إلا إذا تمَّ في قيمتها نصاب الذهب أو الفضة ، أو تمَّ بغيرها أو مع قيمتها واعلم أنه إن تمَّ العدد ونقص الوزن فلا زكاة ، وزعم بعضهم أنه إن كان عشرون مثقالاً قيمتها دون مائتي درهم وكانت مائتا درهم دون قيمة عشرين مثقالاً فلا زكاة ، والصحيح وجوبها ، وإن نقص الوزن عن النصاب وراجت رواج الكاملة فعن مالك وبعض أصحابه تلزم فيها ، وقال الشافعي وغيره : لا زكاة فيها وإن نقصت حبة ، قال الشيخ إسماعيل : وهو الصحيح. ، وقد مر كلام « الديوان » .

باب

شرط فيها استقرار الملك ، فتم استقرار النصاب في يد مالكة
لزمه التوقيت له ، وهذا في غير النقدين ، وأما ما فإيراعى فيها الملك فقط ،

باب

في استقرار الملك

(شرط فيها) : أي في الزكاة (استقرار الملك) : أي ثبوته في يد المالك ،
ويستوي في مسائل هذا الباب كلها الأنعام والنقودان ما ذكره وما ذكرته ،
(فتم استقرار النصاب في يد مالكة لزمه التوقيت له ، وهذا) يعني التوقيت
(في غير النقدين) الذهب والفضة ، (وأما ما فإيراعى فيها الملك فقط)
دون استقراره ، وفي نسخة للمؤلف : فإيراعى فيها الملك فقط ، ولا يرد عليه أنه
لا رابط لأنا نقول وهو موجود معنى لأن مجرور في عائد إلى الزكاة المضافة إلى
النقدين ، فكأنه قال : فإيراعى في زكاتها أو إلى الزكاة مقرونة بأل المعوضة عن
الضمير ، أو يقدر مضاف قبل المبتدأ أي وأما زكاتها فإيراعى فيها ، وإن قلت

ولو كانا بذمة الغير بقرض أو دين حلّ على ما مرّ، ولا يُزكى
على دين لم يحلّ، أو على مفلس، وعليه

ما ذكره هنا ينافي قوله فيما مضى وجب في النقدين ربع العشر باستكمال النصاب
ويبدو أن الحول واستقرار الملك، قلت - والله أعلم - : لا منافاة، فإن الكلام
هنا على التوقيف وهنالك على الاعطاء، وأيضاً قوله: واستقرار الملك هنالك،
ثبوت الملك، بمعنى أنه ثابت لم ينقصه عن النصاب شيء، وإن سلمنا أن
الاستقرارين بمعنى فلا منافاة أيضاً، فإنه يجب الاعطاء بثبوت الملك في اليد،
كما يجب بثبوته في الذمة، ولم يحصر وجوبه في ثبوته في اليد فافهم، فالتوقيت
للعينين والاعطاء عنهما لا زمان، (ولو كانا بذمة الغير بقرض أو دين حلّ على
ما مرّ)، أو بغيرهما وقيل: يأخذ الوقت للدين ولولم يحلّ أجله، وقيل: لا تجب
عليه زكاة الدين ولو حلّ ولم يمنع منه حتى يقبضه، (ولا يزكى على دين لم يحلّ)
وإنما يزكى من هو في ذمته، وإذا حلّ فلا يزكىه هو بل مالكة، ويزكىه على
ما مضى، وقيل: حتى يحول، وعليه فلو قبضه وأعطاه لآخر ديناً وهكذا لم
تأزمه زكاته أبداً ما لم يحلّ الحول وهو بيده أو يقصد الفرار من الصدقة، وقيل:
يزكىه مالكة ويسقطه من هو في ذمته ولو لم يحلّ أجله وفي «التاج»: واختلف
في الآجل غير السلف، فقيل: لا يزكى حتى يقبض، وقيل: يزكى من رأس
المال الذي باعه به، وقيل: إذا حلّ وجبت فيه لما مضى وقيل: لا حتى يقدر
على أخذه ويؤدي، قيل عن السلف: من رأس المال ما لم يحلّ ويقبض، وقيل:
حتى يقبض فيؤدي منه، وقيل: إذا حلّ وجبت فيه لما مضى، (أو على
مفلس) متعلق بمحدوف معطوف على جملة لم يحلّ التي هسي نعت دين أي أو
ثبت على مفلس، وإذا أيسر بعد وقبضه زكاه على ما مضى، وقيل: لسنة واحدة،
وقيل: لا حتى يحول الحول، وإن زكى ما على مفلس كفاه، وإن أيسر ولم
يقبضه ففي حكم قابضه، (وعليه) على ما ذكر من أنه لا زكاة في دين على مفلس

فإن جحد المديان فحلفه لم تلزمه ، وإن لم يحلفه أدّى عليه إذا حلّ ، فإن كان المديان ممن لا يقدر على أخذ الحق منه ، أو غائباً أيس منه ، أو لا يعرفه ، أو كان له دفين جمل محله لم تلزمه في ذلك لأنه منع منه ، ومن ملك مالا لم يعلم به كإرث لم يطلع عليه فوقته من حيث دخل ملكه ،

أو لم يحل من حيث أنه ممنوع من قبضه ، (فإن جحد المديان) الغير المفلس (فحلفه) ولو حلفه بلا حاكم (لم تلزمه) ، لأنه بعد التحليف لا شيء له ولو بين عليه ، وقيل : إن ظهرت له بينة بعد الحلف ولم يعلم بها قبله أخذ ، (وإن لم يحلفه أدّى عليه إذا حل) لأنه ما لم يحلفه يعد مقصراً فلا يعذر في تركه الزكاة ، وقيل : لا أداء عليه لأنه ممنوع منه ، (فإن كان المديان ممن لا يقدر على أخذ الحق منه) كالذين للذي عليه وكاليمين وإن يجدهما إلا بصرف مال فهو غير واجد ، (أو غائباً أيس منه أو لا يعرفه أو كان له) مال (دفين) مدفون (جهل محله لم تلزمه في ذلك ، لأنه منع منه) ، فإذا قدر على الأخذ ، أو قدم الغائب وأمكنه الأخذ منه ، أو عرفه بعد جهله ، أو غاب ولم يئأس منه ، أو عرف محل الدفين وتمكن من الوصول إليه زكّى على ما مضى أو لسنة ، أو إذا دار العام ، والصحيح أن يزكي في ذلك وغيره على مضى ، وفي « الديوان » : إن كان له دين على رجل لا يعرفه أدّى عليه ما لم يئأس ، وكل ما تلف من مال مدفون ، وقد علم حوزته فمنهم من يقول : عليه الزكاة ، ومنهم من يرخص إن أيس منه ، وأما إن لم يعرف الحوزة التي كان فيها فليس عليه شيء ، (ومن ملك مالا لم يعلم به كإرث لم يطلع عليه) ، فإن لم يعلم أن مورثه مات أو لم يعلم أنه ترك مالا (فوقته من حيث دخل ملكه) على الصحيح ، لا من حين علم به ، فإن

فإن كان طفلاً أو مجنوناً ثم بلغ أو أفاق فموجبها عليهما يقول :
 وقتها حين ورثاه وهو دخول ملكهما ، ومسقطها عنهما يقول :
 من زمان التكليف .

كان نعماً ولم ينورها كسباً ، أو تجرأ لعدم علمه بالإرث مثلاً حتى جاء وقت زكاة
 نعمه من جنسها أعطى زكاة حيوان ، وإن علم من قبل فليؤ كسباً أو تجرأ
 فيزكي على الكسب أو التجر ، وإن ورث ما لا زكاة فيه فلا يزكيه حتى ينويه للتجر
 وهذا كله على القول بأنه تركى الحيوان ولو لم تقبض ، وهو غير ما ذكره (فإن
 كان) المالك (طفلاً أو مجنوناً ثم بلغ أو أفاق فموجبها عليهما) أي فموجبها
 في مالها ، وإذا وجبت في مالها فكأنها وجبت عليها ، وهما لا يجب عليهما
 شيء ، (يقول : وقتها حين ورثاه) أو دخل ملكها من غير الإرث وهو
 الصحيح ، (و) إرثها إياه (هو دخول) ، في (ملكها) ومسقطها عنهما
 يقول : (وقتها) من زمان التكليف ، وإن دخل ملكه بعد البلوغ ولم يعلم
 فمن حين دخل لا من حين بلغ ، وقيل : من حين يعلم ، والله أعلم .

فصل

إن فرض لمزوجة عين تم فيه الزكاة ولم تمس ، فهل
توقت لها وتركها؟ أو توقت وتوقف

فصل

(إن فرض لمزوجة عين) ذهب أو فضة ومثله الأنعام (تم فيه الزكاة)
أو لا تتم ، لكن لها من غير ذلك عين تضمه إليه فتتم ، أو فرض لها غير
العين وقصدت به التجارة وتمت فيه بالتقويم (ولم تمس ، فهل توقت) من عين
فرض ذلك لها مع العقد أو بعد العقد (لها) للزكاة أو للعين بناء على جواز
تأنيث العين بمعنى الذهب أو الفضة ، أو نظراً إلى معنى دنانير أو مثاقيل أو
دراهم فإنها المراد بالعين ، (وتركها) أي العين على أحد الوجهين في تأنيثه ،
ويصح رجوع الضمير للزكاة على المعنى وتخرج الزكاة ، أو مفعول مطلق عائد إلى
التزكية ، وعليه فالمفعول محذوف أي يركي العين كله كما هو المراد على بقية الأوجه
من جهة المعنى ، (أو توقت) للزكاة (وتوقف) بفتح الواو وتشديد القاف
من التوقيف ، أو بإسكان الواو وتخفيف القاف من الإنفاق ، ومفعوله محذوف

حتى تمس ؟ قولان ؛ مشارهما هل تستحقه بالعقد ؟ أو بالمس ، وإن
فسخ النكاح ،

أي توقف المال لا تخرج زكاته (حتى تمس) ويتم الحول من حين مسّت ،
فتزكي الكل ، أو طلق قبل المس فتزكي النصف فقط إن تمّ عندها نصاب ،
وموته كالطلاق ، وقيل : كالمس ؟ (قولان) ثالثها أنها تزكي النصف فقط إن
تم النصف ، وتوقف النصف للمس ، ويحتمل أن يكون هو مراد المصنف ،
أي أو توقف وتزكي النصف وتوقف النصف حتى تمس ، وإن كان لها قبل ذلك
نصاب أو ما يمسك لها الوقت فعلى الأول إذا حضر وقت زكاتها زكّت ما
فرض لها كله ، ولو حضر من غد يوم العقد أو في يوم العقد ، وعلى الثاني توقف
ما فرض حتى تمس فتزكيه ، وعلى الثالث تزكي النصف إذا حضر وقت زكاتها
وتوقف النصف حتى تمس ، وما وقف للمس من كل أو نصف إنما يزكّي إذا دار
الحول من حين المس ، والقولان اللذان ذكرهما المصنف (مشارهما هل تستحقه) كله
أي العين المفروض صداقاً (بالعقد) ؟ فتصرف فيه كله إن شاءت ويؤمر
بأدائه كله إن كان عاجلاً أو آجلاً حل ، لكن إن لم تمس ردت النصف ، (أو
بالمس) ، لكن إن لم يقع مسّ فرض لها نصفه قولان ، ثالثها أنها تستحق
النصف بالعقد والنصف بالمس ، وإن فرض لها غلة لم تدرك حتى مسّت زكّت
الكل ، وإن أدركت قبل المس فعلى الأول تزكيها كلها ، وعلى الثاني لا زكاة
عليها لأنها أدركت قبل أن تستحقه ، وعلى الثالث تستحق نصفه فتزكي ذلك
النصف ، والكلام في الإدراك ما هو ؟ وبكم يثبت ؟ وفي كم تجب الزكاة إذا كان
الإدراك قد مرّ ؟ وذلك إذا تمّ النصاب فيها لها من كل أو نصف ، أو تمّ بما
عندها من غير ذلك . .

(وإن فسخ النكاح) : أي نقض ، بأن خرج فاسداً أو خرجت ذات

فإن مست وجب الصداق والتوقيت له وإلا لزمها رد ما أخذت ،

محرم ، (فإن مست وجب الصداق) إن لم تعلم أنها حرام عليه ، مع أن ذلك مما لا يدرك ، (والتوقيت له) كله لاستحقاقها إياه بالمس ، (وإلا لزمها رد ما أخذت) كله لأنها لم تستحق نصفه بالعقد لعدم صحة العقد ، وإذا علمت بفسخ النكاح فمكنت له نفسها فلا صداق لها إلا إن كانت قد مكنتت له نفسها قبل أن تعلم ، فلها صداق هذا المس الذي مسها قبل علمها لا الذي مكنتته بعد علمها .

وفي « الديوان » : وتأخذ الوقت لصداق المثل من حين وجب لها إن كان دنائير أو دراهم وتم النصاب ، ومن قال : يرجع الصداق إلى نظر ذوي العدل فلا تأخذ العدل فلا تأخذ الوقت حتى تعلم ما صح لها ، وذلك إن كان المسيس وإلا فلا شيء لها هـ .

والظاهر : أن النكاح الصحيح الذي لم يذكر فيه الصداق فيه الخلف قيل : توقت لصداق المثل فيه ، وقيل : لما نظر العدول فتوقت إذا علمت ما صح لها قال : وإن تزوجت بعشرين ديناراً بغير شهود ثم استشهدوا بعد ، فقيل : وقتها من حين تزوجت ، وقيل : من حين استشهدوا ، وإن استكرهت المرأة على نفسها فإن تزوجت قبل ذلك بما تجب فيه الفريضة من الذهب والفضة أخذت الوقت من حين منها ، وقيل : لا توقت حتى يفرض لها صداق المثل ، وإن لم تتزوج قبل ذلك ولم يكتب لها صداق فلا توقت حتى يفرض لها الصداق هـ . كذا قال .

ولا يخفى أنه يجب أخذ الوقت إن أصدق لها أربعين ديناراً أو أربع مائة درهم كما قال ، أو كان عنده ما تجب فيه الزكاة بالضم إلى نصف الصداق ،

وكذا الخلف في أجير بعشرين ديناراً ، فقليل : لا يوقت لها حتى يتم عمله ، وقيل : إذا شرع استحقها ولزمه التوقيت لها وإتمام العمل ، وكذا أخذ وصية حج بأجرة ،

(وكذا الخلف في أجير بعشرين ديناراً) أو مائتي درهم أو أكثر من العشرين ، أو من المائتين أو بما يسوى ذلك من العروض وقصد به التجر ، (فقليل : لا يوقت لها حتى يتم عمله) بناء على أنه لا يستحقها حتى يتم ، وهو مختار « الديوان » ، (وقيل : إذا شرع) في العمل (استحقها) في حينه فيعطأها في حينه إن شاء (ولزمه التوقيت له وإتمام العمل) ، وقيل : إذا عمل بعضاً استحق منها ما يقابله ، فإن كان فيه النصاب أو مع ماله من غيره وقت ، وقيل : إذا عقد الأجرة استحقها ولزمه التوقيت والعمل ، (وكذا أخذ وصية حج بأجرة) هل لا يوقت حتى يتم حجه ، وما شرط عليه مثلاً من زيارة ، أو يوقت من حين أخذها ، أو من حين خرج ، أو يدخل في ملكه ما يقابل عمله حتى يتم؟ وظاهر « الديوان » إختيار الثاني ، ولكن لم يذكر إلا الأولين ، ومن أخذ أجره الحج فصرف منها ، ولما فرغ من الحج أو منه ، وبما شرط عليه إن كان قد شرط كزيارة قبر النبي ﷺ وجد النصاب غير تام فيما بقي له منها لم يلزمه توقيت إن لم يكمل عنده في جميع ماله ما يزكّيه ، وكذا سائر الأجرات .

وفي « التاج » عن ابن محبوب : من أوصى لحج بمال فكث عند الوصي عشر سنين لا يزكّيه لزمته فيه ، وعلى كل موضوع زكاة ، وعند غيره إن عيّن وأوصى به في وجه من البير لم تلزم فيه ، وعن أبي مروان : من أوصى بنخل للفقراء والأقربين ولزمته في ثمرتها فلا زكاة إن لم يغيبهم ، وما كان للأقربين فإن كان لأحدهم ما تلزمه فيه إذا جمعه إلى منابه من النخل أدّى عنه

أو مرجوعاً لقيمة عدول كعناؤ وأرثش ومتعة أو كغيرها من فسادٍ
في أموالٍ وتباعاتٍ ، فلا يسقط ذلك من لزمه ، ولا يوقت له
مستحقته حتى يقوم بحاكم أو بتراضٍ منهما على قيمة ، فيجب التوقيت

إن كان من أهلها ، ومن أوصى قيل : الحجة في ماله فباع وصيه بأربع مائة ،
فدفعها لمن يحج عنه بها فبقي حق حال الحول أو أكثر لم تلزمه فيها .

وعن أبي الحسن: من أوصى بوصية في محدود من ماله فباعه الوصي أو الورثة
وبقي بيده إلى الحول لزمته فيه إن كانت من وصايا البر ، ولا زكاة على الورثة ،
أو الوصي فيما يميزه الموصي ، وما ميز بعده يزكى ، وإن ميز دراهم لحج وكانت
أكثر مما أوصى به أو له دين لزمته فيها إلى أن يحج أهله (أو) مستحق
(مرجوعاً) من رجوع المتعدي (لقيمة عدولي) ، ومعنى كونه آخذ المرجوع
لقيمة ثبوت حق له يقوّمه العدول عدول مالٍ وعلم (كعناؤ) في الإجازات
تقويمه راجع لعدول المال مطلقاً ، (وأرثش) هو ما يعطى في الجراحات ،
وتقويمه راجع لأهل العلم وهم أهل عدل ، فما حكم به عالم واحد فهو الذي يحكم
به نظراءه ، (ومتعة) منظور فيها إلى قدر مال الزوج وهي ما يعطي المرأة
بعد طلاقها ، (أو كغيرها من فسادٍ في أموالٍ وتباعات) فيها كتابة الإصابة
بالعين ، والزنى بالقهر للبالغ العاقل ، والزنى بالطفل والمجنون (فلا يسقط ذلك)
المذكور من عناؤ وما بعده (من لزمه ، ولا يوقت ، مستحقته حتى يقوم بحاكم)
أو غيره ، (أو بتراضٍ منها على قيمة) ظاهره جواز التراضي في أرثش الجرح ،
والمشهور أنه لا يجوز فيه التراضي ولا الحل حتى يبين العالم كم لزم فيه ، وأجاز
بعضهم ذلك ، (فيجب التوقيت) على المستحق .

ويصح الإسقاط، وذلك في النقدين يسقط المديان ما عليه منها
وإن لم يعرف أربابه إن حل كان ذلك من معاملة أو تعدية وفيما
لم يكن المعين

(ويصح) لمن لزمه ما ذكر (الإسقاط) له من ماله بأن لا يركيه ، وقد
علمت أن التشبيه في قوله: وكذا آخذ راجع إلى قوله : قيل : لا يوقت لها حق
يتم لها عمله ، وقيل : إذا شرع استحقها ولزمه التوقيت لها ، وإتمام
العمل بالنسبة إلى قوله : وصية حج بأجرة فإن في آخذها الخلاف ،
وراجع إلى قوله : لزمه التوقيت بالنسبة إلى قوله : أو مرجوعاً
لقبضة عدول لزوم التوقيت فيه مقيد كما ترى بالتقويم أو التراضي ،
وذلك كما تقول : زيد وبكر كأسد ، وأنت تريد أن وجه الشبه بالنسبة إلى
زيد الشجاعة والفيلظ ، وبالنسبة إلى بكر الفلظ فقط ، فلا إشكال في عبارة
المصنف ، وإذا علم أرش الجرح مما لا يزيد ولا ينقص كنصف دية في قطع يد ،
وكدينار لكل ثقبه أنف إذا رعف من ثقبته ، أو كنصف دينار لكل ،
أو كنصف لها على خلاف في ذلك ، لزمه التوقيت إلا إذا كانت المسألة خلافية
كمسألة الأنف ولم يعلم بأي قول يحكم له القاضي ، فلا يوقت إلا من حين يقضي
له ، وكذا إذا لم يعلم هل يقضي له بالدنانير والدرهم ، أو بالأنعام في دية الجرح
كقطع اليد وهكذا ؟ وعلى قول ابن عباد لا يوقت حتى يأخذ ماله من أرش أو
دية عضو أو نحوه ، ولا يوقت حتى تقبض الصداق ، ولا يوقت حتى يقبض
الأجرة ، وضابطه على قول إنه لا توقيت على صاحب الحق ولو حل ، أو لم
يكن أجلاً حتى يكون بيده .

(وذلك) الإسقاط مطرد (في النقدين يسقط المديان ما عليه منها)
على ما مر ، ولا يسقط ما عليه من غيرهما ، (وإن لم يعرف أربابه إن حل)
سواء (كان ذلك من معاملة أو تعدية ، و) اختلف (فيما لم يكن المعين) من

ك مال مسجدٍ أو زكاةٍ أو اتصالٍ أو خمس ، أو هو لمساكين ،
ولازم من وصية ميت ، فهل يحطه من لزمه ويزكي على الباقي ؛
أو لا ؟ خلاف ،

الناس ، (كمال) مقبرة أو (مسجد) سواء كان لجداره أو سقفه أو أرضه
أو لمصاحبه أو نحو ذلك أو لمماره فإن ذلك كله ينتفع به غير معين ، (أو
زكاة) لعام أو أعوام لم يؤدها ، وقيل : لا يسقطها ، (أو اتصال) لمن ذكر
من غير المعين أو نحوه ، أو لمن لا يعرفه ، (أو خمس) لزمه من غنيمه أو من
كنز ، (أو ما هو لمساكين) وأبناء السبيل ، أو نحو ذلك من الموقوفات على نوع ،
ودخل في قوله : أو ما هو لمساكين دينار الفراه وما قص من شعر لا يحل قصه ،
كلحية وشعر ورأس امرأة ، (ولازم) له إنفاذه (من وصية ميت) لغير
معين ، كوصية لمسجد أو مقبرة أو للفقراء أو لنوع كذا والكفارات ، لأن من
له ذلك من أفراد الناس غير معين ، وذلك إذا أكل الوصية أو أتلها أو أنفذهما
في غير أهلها فترتبت عليه في ذمته ، (فهل يحطه من لزمه ويزكي على الباقي أو لا ؟
خلاف) : أي في ذلك خلاف ، والصحيح الأول لأن ذلك دين عليه يجب
قضاؤه وقد قال عليه السلام : « دين الله أحق بالقضاء » ^(١) ووجه الثاني أنه إذا حطه لم
يزكّه غيره فيبقى بلا زكاة بخلاف دين إنسان معين فإنه إذا كان له إسقاطه لزم
صاحبه زكاته ، ويرده أنه لا ضير ببقاء مال بلا زكاة من حيث أنه مضمون للغير
غير مملوك لمن في يده ، ومن ينسب إليه غير مخاطب به ، فضلاً عن أن يقال :
كيف يبقى بلا زكاة ؟ ولا مانع من جعل خلاف مبتدأ خبره هو قوله : وفيما لم
يكن ، فيكون فيه تقديم البيان ، وهو قوله : فهل إلخ على المبين وهو قوله :

(١) تقدم ذكره .

ولا يسقط حميل ما تحمّل ما أيسر الغريم ، وإن كان الحميل بمنزلته
ويسقط ما تحمّل

خلاف ، لأنه ينوي متأخراً ، ولا مانع من عطف قوله : فيما لم يكن ، على قوله :
في النقدين ، وضابط ذلك أن من في ذمته مالا مرجعه إلى غير مشخص ففي
إسقاطه قولان ، وأما ما أوصيت به فإن كنت عازمت على إنفاذها كلها أمكن
أسقطته ، وإن عازمت لا تنفذه حتى تموت فلا تسقطه .

قال في « الديوان » : وإن قتل وارثه خطأ ولم تفرض ديته فلا عليه ، فإن
فرضت دنانير أو دراهم فليأخذ الوقت من حين فرضت ، وإن أقر له إنسان بما
بلغ النصاب وقتت ، ومن باع بخيار بما بلغ النصاب وقتت من حين الصفقة ، وقيل :
إذا تم البيع والمال المختصم فيه لا توقيت له حتى يثبت لمستحقه ، إلا من عرف
أنه له ، فعليه التوقيت قبل أن يحكم له به إذا حكم له به ، ومن قال له أمناء أو
أمين أو أمينة ورثت مالا ولم يحضر المال وقتت إن تم فيه النصاب ، ود توقيت
عليه إن قال له غير الأمين إلا إن احتاط فليوقت من حين قوله ، اهـ .

(ولا يسقط حميل) أي كفيل لصاحب المال ، سواء تحمّل وسكت ، أو
قال في تحمّله : إن لم يعطك مديانك أعطك ، وكذا في غير الدين كتحمّل الأجرة
وتحمّل الصداق ، وسواء كان التحمل من أول عقد الحق أو بعده ، (ما تحمّل)
مفعول يسقط ، (ما) مصدرية ظرفية ، (أيسر) كان ذا مال ، (الغريم)
المديان لأنه إن أعطى زجع على المحمول عنه وهو الغريم المذكور ، (وإن كان
الحميل بمنزلته) : أي بمنزلة الغريم في الضمان ، والدليل على أنه بمنزلته فيه قوله ﷺ
« الزاعم ضامن » ^(١) أي الكافل الحامل ، (ويسقط) الحميل (ما تحمّل على

(١) رواه مسلم .

على مفلس ، وإن أخذ حميل على حميل فلا يسقطان ما تحملا ما
أيسر الغريم ، فإن أفلس أسقط الحميل الأول لا الآخر ،
وإن أعسر الأول كالغريم صح إسقاط الأخير ، وإن أخذ على
الغريم حميلان أو أكثر وإن أمكنه فلا حط ما أيسر الغريم ،
وإن أفلس حط كل منابه على الرؤوس ، . . .

مفلس) ، أو على منكر ولا بيان ، أو على من لا يقدر على أخذ الحق منه لتجبره
أو غيبته غيبة تؤسس ، أو لجهل به أو غير ذلك ، (وإن أخذ حميل على حميل)
أحدهما كفيل بالغريم ، والآخر كفيل بالكفيل المذكور ، (فلا يسقطان ما تحملا
ما أيسر الغريم ، فإن أفلس) أو أنكر ولا بيان أو لم يقدر عليه بواحد مما
ذكر ، (أسقط الحميل الأول) زكاة ما تحمّل ، (لا الآخر) ، لأن له الرجوع
على الحميل الأول ، (وإن أعسر الأول) أو أنكر ولا بيان ، أو لم يقدر عليه
(كالغريم) ، فإنه أعسر ، (صح إسقاط الأخير) ، وإن أعسر الغريم دون
الحميل الأول أسقط الحميل الأول دون الثاني لأن له الرجوع على الحميل الأول ،
وكذا ما أشبه الإعسار من إنكار أو غيره ، وحكم أكثر من حميلين كل على آخر
حكمها من وجد من يرجع إليه لم يسقط ، ومن لم يجد أسقط .

(وإن أخذ على الغريم حميلان أو أكثر) حالة رجل واحد ، بأن يعطي كل
ما ينويه فقط من الدين أو نحوه ، سواء جعلهم كفيلًا واحدًا يتبع مجموعهم ، أو
جعل كلًا كفيلًا يتبعه على حدة ، وسواء جعلهم في الوجهين في مكان واحد أو
في مكانين أو أكثر ، كما أشار إلى بعض ذلك بقوله : (وإن) أخذهما أو أخذهم
(في أمكنة فلا حط) لهما أو لهم (ما أيسر الغريم ، وإن أفلس) أو أنكر ولا
بيان ، أو لم يقدر عليه ، (حط كل منابه) : أي زكاة منابه (على الرؤوس)

وكذا إن تحملاً ، وشرط عليهما رب الدين أن يلتزم حياً منهما
عن ميت ، وحاضراً عن غائب ، وموسراً عن معسر ، فلا يسقطان
ما تحملاً ، ما أيسر المحمول عنه ، وإن أعسر حط كل منابه ،
وإن مات أحدهما أو أسقط الباقي أو الحاضر منابه فقط ، وأما إن

إن كانت الحاملة على الرؤوس ، وإلا بأن تحمّلوا بتفاضل فليسقط كل مناب
ما تحمّل ، ولكن الإنكار في المسائل المذكورة والآية يكون الخط فيه بعد
اليمين ، وقيل : ولو قبل اليمين .

(وكذا إن تحملاً) أو تحمّلوا (وشرط عليهما) أو عليهما (رب الدين أن
يلتزم حياً منهما) أو منهم (عن ميت وحاضراً عن غائب ، وموسراً عن
معسر ، فلا يسقطان ما تحملاً) : أي زكاة ما تحملاً ، ولا يسقطون زكاة
ما تحمّلوا (ما أيسر المحمول عنه ، وإن أعسر حط كل منابه ، وإن مات
أحدهما أو غاب) وقد أعسر الفريم (أسقط الباقي) الحي (أو الحاضر
منابه) كله (فقط) ، والمراد مناب الباقي أو الحاضر لأنه لا يرجع به على
المحمول عنه لإفلاس المحمول عنه ؛ ولا يسقط مناب الميت لأنه يرجع به على
الورثة من تركته ، ولا يسقط مناب الغائب لأنه يرجع به عليه ، وإن لم يترك
ما يرجع فيه أو أفلس قبل الموت ، أو كان الغائب مقلساً أسقط الحاضر ، والباقي
كل ما يضمن كما يذكره المصنف قريباً ، وكما إذا قلنا بقول من قال : لا يرجع الحاضر
على الغائب ولا الباقي على تركه الميت ، إلا أن أنعم الغائب أو الميت بالرجوع
عليها ، وإن كانوا ثلاثة فمات اثنان أو غابا ، أو مات أحدهما وغاب الآخر
فالباقي يسقط منابه ؛ وإن مات أو غاب واحد أسقط اثنان منابه ، (وأما إن

أعسر أحدهما كالغريم أسقط الآخر جميع الدين ، وأصل ذلك إذا
صحَّ رجوع الحميل على غيره لم يصح له إسقاط ، وإن لزمه إعطاء
الدين

أعسر أحدهما كالغريم أسقط الآخر جميع الدين ، وأصل : أي قاعدة (ذلك)
مبتدأ ومضاف إليه خبره ، قوله : (إذا صح رجوع الحميل على غيره) بما
تحمل ، (لم يصح له إسقاط) ، ولم يحتج لربط لأنه نفس المبتدأ ، وإن لزمه
إعطاء الدين) والإنكار حيث لا بيان ، والامتناع بأي وجه حتى لا يقدر على
المتنec كالإعسار والموت ، وأما إذا أخذ حميلان أو أكثر يأخذ صاحب المال
حقه كله عن شاء منهم ، فكل منهم يسقط زكاة ذلك الحق كله حتى يبرئه
صاحب الحق من الضمانة ، هذا ما ظهر لي .

فائدة

قال في « الديوان » : لا يحيط الرجل ماعليه من الدين إلا إن كان ذهباً ، ولا
يزكي ماله من دين على الناس ، إلا إن كان ذهباً أو فضة ، اهـ .

والظاهر وجوب الزكاة فيما له على الناس من غير الذهب والفضة ، إن قصد به
التجسس ، قال : ويحيط ما عليه من العدالة إن أوصى به ، ويزكيه ابنه ، وقيل :
يحيط ولولم يوص به ، وقيل : لا يحيطه ولو أوصى به ، وإن أوصى به تنير معلومة
فمات ، فليس على الورثة شيء من زكاتها ، وإن أكلوها فقولان : قيل : يحيطونها
وقيل : لا ، وإن لم يعينها ولم ينفذوا حتى حل وقت زكاتها فلا يحيطونها ، وقيل :

.

يخطونها ، وإن تشا كل عليهم أعليه دين أم لا ؟ أو أهو دنانير أو دراهم أو غيرهما ؟
فلا يخطوا بالشك ، وإن قال له أمينان : كان عليك كذا وكذا دينا سميّا
صاحبه أو لم يسمياه خط" ، وإن قال له ذلك أمين أو ثلاثة جليون فلا يخط ،
قلت : وقيل يخط بكل من صدقه إلا من قال : لي عليك فلا يخط به ، وقيل :
يخط إن صدقه .

باب

شُرِطَ في زكاة النّقدَيْنِ والأنعام استكمال الحَوْلِ ، وهل
الفائدة تابعة لأصلها فتزكى معه وإن لم يحلّ عليها حول ،

(باب)

في استكمال الحَوْلِ

(شرط في زكاة النّقدَيْنِ والأنعام استكمال الحَوْلِ) ، ومسائل هذا الباب
التي أذكرها والتي يذكرها المصنف كلها يستوي فيها الأنعام والنقدان ، (وهل
الفائدة تابعة لأصلها فتزكى معه) إذا جاء وقت زكاته (وإن لم يحلّ عليها حول) ،
فمضيّ الحَوْلِ عليه مضيّ عليها ، وإن وردت بعدما أخرج زكاته فإخراجه عنه
إخراج عنها ، فهو أصل لها في الوقت ، والإخراج وترك الإخراج وهي ما دخل
ملكه ولولم يتولد من ذلك الأصل مثل ما يدخله من الإرث والهبة والاستجارة
وغير ذلك ، وإطلاق الفائدة على كل ما حدث مما ينتفع به كلام لغوي صحيح
لا قياس ، وظاهر بعضهم أن الفائدة في المقام ما تولد من المال ، وأما غيره

أو يوقت لها بشرط دورانه عليها ؟ خلاف ، وتفصيلها أنها إما أن ترد على النصاب فصاعداً ، وإما على أقل منه .

فمقيس عليه ، (أو يوقت لها بشرط دورانه عليها) ، قلت أو كثرت فيزكيها إذا دار عليها الحول من حين استفادها ، وقال الإمام أفلح رحمه الله : الفائدة تابعة لأصلها فتزكى معه بلا دوران الحول عليها إن لم يتم فيه النصاب ، وإن تم النصاب فيها فلا تتبع الأصل ولا تزكى معه ، بل يستأنف لها الوقت فتزكى لدوران الحول ؟ (خلاف) الثاني في كلام المصنف قول أبي بكر وعائشة رضي الله عنهما والإمام عمر بن عبدالعزيز وعلي وابن عمر وعطاء والنخعي والشافعي ، والأول أصح كما يأتي إن شاء الله وهو مذهبنا ، وقال مالك حول الربح : هو حول الأصل إذا كمل الأصل حول زكي الربح معه ولو لم يتم النصاب في الأصل إلا بالربح نقداً أو حيواناً ، وهكذا عندنا إذا كان الأصل بقية مال وجبت فيه الزكاة قبل ، وإلا فحق يحول من حين تمام النصاب ، وعليه الشافعي وأبو عبيد وأبو ثور وأحمد وإسحاق ؛ وعن ابن عباس والحسن البصري والزهري أن الفائدة تزكى حين تستفاد إن استفيدت بعد وقت الزكاة ، ولو أخرجت الزكاة قبلها ، ولا زكاة في الفائدة عندنا إن جاءت بعد إخراج الزكاة كما يأتي ، ولا في فائدة لم تجعل للتجارة ولا النماء ولم تكن ذهباً أو فضة جاءت بعد الإخراج أو قبله ، أو جاءت على مال لم تجب فيه أو على بقية ما وجبت فيه ، إذ لا يتم بها النصاب ، وهي لغير التجارة أو النماء ، وإن أخرج الزكاة قبل الوقت لحاجة الفقراء لجواز ذلك على الصحيح فاستفاد فائدة قبل الوقت أو قبل خروجه فهل يزكيتها أو لا ؟ قولان .

(وتفصيلها) أي تفصيل الفائدة (أنها إما أن ترد) بكسر الراء مخففة من الورد (على النصاب) اذهب (صاعداً ، وإما على أقل منه) ، وسواء

فإن كان الأول فمن جعلها تابعة لما وردت عليه فحولها حوله لأنها مال واحد ، ومن جعلها مستقلة بالحكم اعتبر حوّلها من وقت استفادتها ، والأول أصح لانضباطه ،

في المسألتين أن يكون النصاب دنانير أو دراهم ، أو غير الدنانير والدرهم مما قصد به التجر ، وكذا الفائدة .

(فإن كان) حصل (الأول) وهو أن ترد على النصاب ، (فمن جعلها تابعة لما وردت عليه فحولها حوله) عنده (لأنها مال واحد ، ومن جعلها مستقلة بالحكم اعتبر حوّلها من وقت استفادتها) ولو لم يتم فيها نصاب ، (والأول أصح) عند جمهورنا (لانضباطه) ، بخلاف الثاني ففيه حرج كبير ، وقد قال الله عز وجل : ﴿ وما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾^(١) ولما نفى الله جل وعلا الحرج في الدين علمنا أن الحكم على الأول ، فإن الفائدة تكثر زيادتها ، وقد يستفيد كل يوم أو كل جمعة أو كل شهر أو أقل أو أكثر ، فيلزم على الثاني أن يكون ذلك كله أوقافاً ، كل وقت مخصوص لفائدة مخصوصة ، وفي حفظ ذلك مشقة وفيه لبس ، ففي قول الوقت نفس الوقت الذي استفاد فيه ، وقول آخر الوقت شهر ما استفاد ، واستدل بعضهم للأول أيضاً بقوله ﷺ : « إذا زاد المال على مائتي درهم ففي كل أربعين درهماً درهم »^(٢) حيث أطلق أن في كل أربعين درهماً درهم ، ولم يخص الفائدة من غيرها فشمل كل أربعين دار عليها الحول ، أو كانت بعده ، وليس هذا متعيناً في الحديث ، ويدل لذلك أيضاً أنه لم نسمع بإمام أو عامل أسقط زكاة الفائدة عن أرباب المال حتى يدور

(١) سورة الحج : ٧٨ .

(٢) تقدم ذكره .

وإن كان الثاني فإما أن ترد على مال لم يرك قط لقلته ، وإما على
مركى انتقص ، والأول يستقبل الحول إن كمل من مجموعها النصاب
من يوم كمل اتفاقاً ، والثاني أنها تحمل

الحول ، بل إذا دار أخذ من أموالهم كلها ، والثاني أصح عند ابن بركة لما
روي : « لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول » ^(١) ولقوله ^(٢) لما ذ حين
بعثه إلى اليمن : « انتظر بأرباب الأموال حولاً » ^(٣) والفائدة مال ، فينظر بها
الحول ، والجواب أنه لم يرد في الحديث أنه أخر زكاة الفائدة لدوران الحول ،
والفائدة مال خوطب فيه صاحبه بوجوبها كخطابه في النصاب ، وهو قول أنس
وعبد الله بن محمد .

(وإن كان الثاني) وهي أن ترد على أقل من النصاب ، (فإما أن ترد على
مال لم يرك قط لقلته ، وإما على) مال (مركى) ، أو واجبة فيه الزكاة ولم
تخرج ، بل هذا داخل في قوله مركى على معنى لزمت فيه الزكاة (انتقص) عن
النصاب ، (والأول) وهو أن ترد على مال لم يرك (يستقبل الحول) أي ينتظر
تمامه ، وإسناد الاستقبال إلى الأول تجوز في الإسناد (إن كمل من مجموعها
النصاب من يوم كمل ، اتفاقاً) من أصحابنا رحمهم الله ، وقد مر عن مالك أنه
تركى هي الأصل لحول الأصل لا بقيد كون الأصل بقية مال وجبت فيه
الزكاة ، مثل أن يكون في أول الحول أقل من أربعين شاة أو من عشرين مثقالاً
فأتم الحول إلا وقد تمت الأربعون أو العشرون .

(والثاني) وهو أن ترد على مركى أو واجبة هي فيه ، حكمها (أنها تحمل

(١) رواه البخاري .

(٢) رواه البخاري ومسلم وأبو داود .

على ما وردت عليه في قول من حمل الفائدة على الأصل ، ولو أقلّ من النصاب ، لأنه وجبت فيه قبل فحملت عليه كما حملت على النصاب ، ومثال ورودها على ما لم تجب فيه قط ، أن يملك مالك مائة درهم ثم يستفيد بعدها أخرى ، فإنه يوقّت من يوم استفاد فيه الأخرى ؛ أو يملك عشرين ديناراً أو مائتي درهم . . .

على ما وردت عليه (فتزكى لحوله ولا تنظر تمام الحول من حين تم ، (في قول من حمل الفائدة على الأصل ، ولو) كان الأصل (أقلّ من النصاب لأنه وجبت فيه قبل فحملت عليه كما حملت على النصاب) ، ومن لم يحملها على الأصل كابن بركة يوقّت من حين تم النصاب بالفائدة ، وقيل : يزكى الفائدة وحدها وقت وردت لم يجيء حديث بإمسائك الوقت بثلاثة دراهم أو أقل أو أكثر ، وكذا في الدنانير والغنم والإبل والبقر ، ولا جاء حديث بأن الفائدة يستقبل لها الحول ، ولا جاء خبر أن صاحب مالٍ قال للعامل : هذا المال حادث لي لمّا يحلّ عليه حول فلا تأخذ منه ، فإذا نقص عن النصاب ما قد دار عليه الحول هو كامل انتقض الوقت ، فإذا استفاد ما تمّ به استأنف ، ولو بقي له من الأصل الذي حال عليه الحول مائة وتسعة وتسعون درهماً مثلاً .

(ومثال ورودها على ما لم تجب فيه قط ، أن يملك مالك) أي من يمكن أن يملك (مائة درهم ثم يستفيد بعدها) مائة درهم (أخرى فإنه يوقّت من يوم استفاد الأخرى) ، وعند مالك من يوم استفاد فيه الأولى ، وإن استفادها قبل العام بعام أو عامين أو أكثر وقّت عند تمام الحول الذي استفاد الأخرى فيه ، (أو يملك عشرين ديناراً أو مائتي درهم) أو ما يتم فيه النصاب بين دنانير

ويؤت لها ثم يعطي منها ديناراً أو تسمية منه كنصف أو ربع قبل كمال الحول ، فإنه ينتقض وقته ، وإن استفاد بعد ديناراً إستأنف التوقيت من حينه وكذا إن خرج من ملكه شيء منها ولو بغصب انتقض وقته ،

ودرام ، (ويؤت لها ثم يعطي منها ديناراً) أو درهما (أو تسمية منه كنصف أو ربع) لغير الزكاة ، أو للزكاة قبل الحول لحاجة الفقراء ، أو أعطى في غير الزكاة أو خمس أو عشر أو أقل أو أكثر ، أو يذهب ذلك البعض بوجه ما (قبل كمال الحول ، فإنه ينتقض وقته) ، وقد مرّ أن بعضاً يقول بوجوب الزكاة إذا نقص أقل قليل ، ومرّ تحديده ، وعليه فلا ينتقض الوقت بنقصان ذلك الأقل ، (و) على الانتقاض فـ (إن استفاد بعد ديناراً) أو نصفاً أو ربعاً أو غير ذلك مما نقص (إستأنف التوقيت من حينه) أي من حين صاحب المال أي حينه الذي حدث له فيه الدينار ، أو من حين الدينار أو من استفاده بجر استفاد مضاف للهاء مذكراً لجواز تذكير مصدر الأفعال والاستفعال المعلى العين .

(وكذا إن خرج من ملكه شيء منها) قبل تمام الحول (ولو بغصب انتقض وقته) ، لأن ذلك مال لم تجب فيه الزكاة ، فإن استفاد قدر ما خرج وقت من حين الإستفادة ، وفي « الديوان » : من أخذ الوقت لعشرين ديناراً فاشترى بها شيئاً للكسب فخرج بيعها منفسخاً فوقته ثابت ، وأما إن كان إنما خرج فيه عيب فوقته منتقض ، وإن ردّ الشيء بذلك العيب فردّ دنائيره فليستأنف لها الوقت من حين ردها ، ومن أخذ الوقت لعشرين ديناراً فأسلفها لرجل أو أسلف بعضها فوقته ثابت إن كان المتسلف موسراً ، ومن أخذ الوقت

وَأَنْ أَبْدَلَ الْعَشْرِينَ أَوْ الْمِائَتَيْنِ بِأُخْرَى يَدًا فَهَلْ يَنْتَقِضُ أَوْ لَا ؟

لعشرين ديناراً فنزعهما له أبوه بالحاجة فوقته منتقض ، وكذلك إن نزع له بعضها على هذا الحال ، ومن أخذ الوقت لعشرين ديناراً فأعطاهما لابنه الطفل بالخليفة فقد انتقض الوقت ، وقيل : ثابت ، ومن أخذ الوقت لعشرين ديناراً فاستأجر بها أجيراً فدخل الأجير العمل فوقته منتقض ، وإن لم يدخل العمل ثبت ، قلت : هذا بناء على استحقاق الأجرة بالدخول ، ومرة أقوال ، قال : وإن تزوج بها امرأة انتقض ، وإن تزوج بها بغير شهود ثبت حتى يشهد فينتقض ، ومن وقت لأربعين ديناراً فأعطى نصفها لم ينتقض ، وبوقت المعطى له من حين الإعطاء ، وإن أعطى سهمه لشريكه ثبت ، وأدى الشريك على الكل ، وإن أخذ الوقت لعشرين فاشتري شيئاً بالخيار ثبت حتى يتم الشراء ، وإن وقت لها فوهبها هبة اطمئنان ثبت ، خلافاً لبعض ، وإن نزعته منه أو تلفت وأيس منها ثم رجعت انتقض ، وقيل : ثبت ، ويؤدي على ما مضى ، وقيل : يستأنف ويؤدي على ما مضى ، وقيل : ثابت ولا يؤدي على ما مضى ، وإن أيس ورجعت في الوقت ففي الثبوت قولان ، وإن كانت على موسر ثم أعسر انتقض ، وقيل : ثابت إن أيسر بعد ، وإن على معسر ثم أيسر استأنف من حين الإيسار ، وإن تدين بدين قبل الوقت انتقض ، (وإن أبدل العشرين أو المائتين بأخرى يداً بيد) ، أو اشتري بها شيئاً أو أبدل العشرين بالمائتين أو بالعشرين ، أو أبدل عرضاً جعله للتاجر بأخر كذلك ، وإنما قال : يداً بيد لأنه إذا أبدل العشرين أو المائتين بالأخرى أو نحو ذلك بالتأخير آجلاً أو عاجلاً كان ربا ، فيكون إبدالها باطلاً ، فكأنه لم يبدلها فلا يختلف في عدم انتقاض وقته ، بل يثبت وقته قطعاً ، لكن إذا صير إلى الرد وقد تلفت العين وأبدل مثلها أو عرض ثبت الخلاف ، وأما من قال : إن المثل بالمثل بالتأخير غير ربا ، فالخلاف ثابت عنده لصحة البيع عنده ، (فهل ينتقض) وقته (أو لا) وهو الصحيح ؟

خلاف ؛ مثاره هل بدل الشيء هو الشيء أو غيره ؟ ولا ينتقض
 إن اقترضها أو بعضها ، وإن رد إليه ما غصب منه ، وقد أيسه
 فهو في وقته ويؤدي على ماض ، وقيل : يستأنف توقيتاً بعد
 الرجوع والإياس وحكم الأول قد زال ، وكذا من له على
 أحد

(خلاف) وإن أبدلها مهرباً من الزكاة في قول النقض لم ينتقض الأول ،
 (مثاره هل بدل الشيء هو الشيء ؟) : أي حكمه حكم الشيء (أو غيره) ؟

وفي « الديوان » : وكذلك إن أخذ الوقت للعشرين فاستفاد عشرين أخرى
 فتلفت الأولى ، القولان ؛ قيل : ثبت الأول ، وقيل : يوقت من حين الثانية ،
 (ولا ينتقض إن اقترضها أو) أقرض (بعضها) ، لأنه يحتمل أن ترجع إليه
 بنفسها من يد من أخذ القرض من غير أن تخرج من يد هذا الذي أخذ القرض ،
 أو بعد خروجها ورجوعها ، وإنما راعينا الإحتمال هنا دون مسألة البدل ، لأن
 القرض مبناه على الرجوع المطلق بخلاف البدل ، وأيضاً يدل على أنه لا ينتقض
 الوقت بالقرض أنه مخاطب بزكاة ما أقرض إذا حال الحول ويسقطه من أخذه
 لأن القرض لا أجل فيه ، وإن جعل فيه أجلاً من أول الأمر أو بعد وقوعه على
 ما يأتي في محله إن شاء الله ، فإنما لم ينتقض لأنه إذا حل وحال الحول زكاته في
 سائر السلف وسائر الديون ، (وإن رد إليه ما غصب منه وقد أيسه فهو في
 وقته) ، سواء دار الحول أو لم يدُرْ (ويؤدي على ماض) ، وقيل : يستأنف
 توقيتاً بعد الرجوع والإياس ، وحكم الأول قد زال (فلا يؤدي حتى يحول
 الحول ، وهذان قولان من أقوال مرت عن « الديوان » آنفاً ، وقيل : الوقت
 ثابت ويؤدي على السنة الأخيرة ، ومر عنه أيضاً قوله : (وكذا من له على أحد)

عشرون ديناراً فوقت لها ثم أفلس انتقض وقته ، وإن أيس منها
 فعلى الخلف ، ومثال ورودها على ما تجب فيه أن يملك مائتي درهم
 فيوقت لها ، ثم يستفيد مائة أخرى فإنه يحملها على النصاب الأول ،
 وعليه فمن وقت لعشرين ديناراً عنده ثم استفاد أخرى ثم استفاد
 أخرى ثم تلفت الأولى ثبت وقته ، فحكم الفائدة حكم ما وردت
 عليه

عشرون ديناراً فوقت لها ثم أفلس انتقض وقته وإن أيس منها (بإنكاره ولا
 بيان عليه ، أو بتجبره عليه ، أو نسيه ولا يتذكره ، أو غاب ولا يرجع
 رجوعه ، أو نحو ذلك ، وعبرة الشيخ وإن أيسر بعد ذلك بالراء بعد السين
) فعلى الخلف ، ومثال ورودها على ما تجب فيه أن يملك مائتي درهم فيوقت
 لها (: أي للدرهم التي هي مائتان ، فإنما أفرد ضمير المائتين لأنها دراهم ،
 والدرهم جمع تكسير ، يجوز رجوع الضمير إليه مفرداً مؤنثاً) ثم يستفيد مائة
 أخرى ، فإنه يحملها على النصاب الأول (ويذكرها لوقته على قول حمل الفائدة
 على الأصل ، (وعليه) : أي على الحمل على النصاب الأول ، (فمن وقت
 لعشرين ديناراً عنده ثم استفاد أخرى ، ثم استفاد أخرى ، ثم تلفت الأولى ثبت
 وقته ، فحكم الفائدة حكم ما وردت) هي (عليه) وقيل : لا يثبت الوقت
 الأول بل يوقت من حين استفاد الثانية ، ووجه الأول : أنه لما تلفت الأولى وقد
 كان مثلها في حال تلفها صارت كأنها لم تتلف فاتصل الوقت ، ووجه الثاني : أنه
 كيف يثبت الوقت بالأولى مع أنها تلفت وليست بقية مال وجب فيه الزكاة ؟
 وهو الذي كنت أقول به قبل أن أطلع عليه في « الديوان » ، وهكذا القولان
 إن استفاد مائتي درهم فتلفت المائتان الأوليان ، وكذا إن كان ما سبق عنده

ومن زكّى على عشرين ديناراً أو عدلها ثم تلف بعضها ثم استفاد
أخرى فإنه يضمها على الأصل الباقي ويزكى على وقته الأول وهو
ثابت ما بقي له من دنائير أو دراهم زكّى عليها ثلاثة وهي أقل
الأصل في النقدين والنعم ، وقيل : اثنان ،

ذهباً وما تأخر فضة والمكس وما اختلط وسائر متاع التجر ، وأشار إلى مثال
ما وجبت فيه بقوله : (ومن زكّى على عشرين ديناراً أو عدلها) وهو مائتا
درهم أو لم يزكّ وقد بلغ الوقت ، (ثم تلف بعضها ثم استفاد أخرى) ،
أو أكثر أو أقل لكن كمل النصاب بين الباقي والطارىء ، (فإنه يضمها) أي
يحملها (على الأصل الباقي ويزكّى على وقته الأول ، وهو ثابت ما بقي له من
دنائير أو دراهم) جملة ، ولو بقي عامين أو ثلاثة أو أكثر (زكّى عليها) نعت
لدراهم ، ويقدر مثله لدنائير (ثلاثة) فاعل بقي ، (وهي أقل الأصل في النقدين
والنعم) ، وقيل : لا يسك الأصل بشيء ولو كثر ما بقي ، وإذا استفاد ما تم
النصاب به أخذ الوقت من حينه ولم يزكّ حتى يدور الحول من حين تم ،
والمشهور الأول ، وأما الثاني فإنما يقول به من يقول : الفائدة لا تتبع الأصل ،
وبعض من يقول : تتبعه ، والصحيح عند أصحابنا الأول ، فمن زكّى إبلاً أو
غنماً أو بقرأ أو بلغ الوقت ، ولم يزكّ ، فذهبت وبقي له ثلاثة ثم تم له النصاب
فليزكّ للوقت الأول ، (وقيل : اثنان) ، وقيل : أقل الأصل دينار أو درهم
أو جل أو بقرة أو شاة ، وقيل : الوقت ثابت ما بقي بعض من النقدين ولو
عُشر درهم أو أقل ، وفي « الديوان » : يكون أصلاً ديناران ودرهم ، أو
درهمان ودينار ، أو دينار ونصف مع درهم ونصف ، وفي دينار ودرهم قولان ،
وسواء حدث ما يتم النصاب معه في ذلك العام أو بعده ولو بعشر سنين أو أكثر
ما دام له الأصل .

وتتأصل الدنانير للدرهم كعكسها والمسكك لِتَبْرٍ كعكسه لاتحاد الجنس ، وإن حال حول على عشرين ديناراً بيد شخص فذهبت قبل أن يزكي عنها وبقي منها ثلاثة تأصلت حين وجبت فيها ، وإن لم يزك عنها ،

(وتتأصل) تكون أصلاً (الدنانير للدرهم) مثل أن يزكي على دنانير ، أو يبلغ وقت الزكاة وذهبت وبقي منها ما يكون أصلاً ثم يستفيد درهم تم النصاب بها مع الأصل الباقي ، وكذا إن كان يزكي على دنانير ودرهم وبقي من الدنانير ما يكون أصلاً واستفاد درهم تم النصاب بها مع الباقي ، (كعكسها) : أي كعكس المسألة ، وهو أن تتأصل الدرهم للدنانير ، وليس الضمير عائداً للدنانير وللدرهم لعدم صحة المعنى ، اللهم إلا أن أريد كعكس الدرهم والدنانير باعتبار التأصل ، (و) يتأصل (المسكك لِتَبْرٍ كعكسه) عكس ما ذكر ، وهو أن يتأصل التبر لمسكك ، والكاف مجرد التنظير (لاتحاد الجنس) ، ومن جعل الذهب والفضة جنسين لم يجعل أحدهما أصلاً للآخر ، (و) تقدم أنه (إن حال حول على عشرين ديناراً) وكذا مائتا درهم ، ونصاب تم من ذهب وفضة (بيد شخص ، فذهبت قبل أن يزكي عنها وبقي منها ثلاثة تأصلت) هذه الثلاثة لما يرد عليها (حين وجبت فيها) : أي في العشرين الزكاة ، ويصح عودُ مجرور «في» إلى الثلاثة ، لأن الزكاة وجبت فيها كما وجبت في سائر العشرين وهو أولى ، وكذا في قوله : (وإن لم يزك عنها) ، وحين متعلق بتأصلت : أي ثبتت لها الأصالة حين وجبت فيها الزكاة ، وسواء لم يزك عنها بالتضييع أو لعذر ، وفي كون درهم الطفل والمجنون من الطفولية أصلاً للأب وبالعكس ، وكون درهم الأخوين الطفلين أو المجنونين أو أكثر أصلاً بعضها لبعض ، خلاف «مر» مبناه ، وإن كان للعقيدين ثلاثة دنانير لم تكن لهما

وحكمها كالنصاب قبل أن تجب فيه ، فكل ناقض لوقته ناقض لوقتها ، من خروج ملك وإن بغصب ، والخلف إن أبدلها بغيرها

أصلاً ، وقيل : تكون لهما لتعاقدتهما في كل شيء من المال ، ومال المأذون له لسيده ، وما يكون أصلاً سواء كان بنفسه حاضراً ، أو كان في متاعٍ للتجارة ، أو ديناً على موسرٍ ، (وحكمها) : أي حكم الثلاثة التي تكون أصلاً ، وكذا كل ما يكون أصلاً على الأقوال السابقة ، (كالنصاب قبل أن تجب فيه) لعدم دوران الحول ، (فكل ناقض لوقته ناقض لوقتها ، من خروج ملك وإن بغصب) مثل أن تنصب عنه كلها أو بعضها ، فلا يكمل ما يكون أصلاً ، ومثل أن يلزمه دين حل أو غيره فيذهب ذلك الأصل فيه أو بعضه ، فيبقى غير كامل ، فيحينئذ إن تم النصاب بعد استأنف الوقت منذ تم ، وإن وهب ما يمسك الأصل هبة تولى ولم يبق منه شيء ، أو بقي مالا يمسك جدد الوقت إذا تم النصاب قبل رجوع الهبة أو بعدها تم بما رجع أو بغيره ، وكذا النصاب إذا وهبه هبة تولى فإنه يحدد إذا تم له نصاب أو رجع ، وإن رجع الأصل من غاصبه ، فقليل : الوقت باقٍ ، وقيل : يحدد ، (والخلف إن أبدلها بغيرها) ، كما أنه اختلف في النصاب إذا أبدل بغيره يبقى وقته أو يحدد ؟

وفي « الديوان » : إن أسلف الأصل لرجل فالوقت باقٍ ، وإن أبدله بمثله أو صرف الدنانير دراهم أو عكس ، ففي بقائه قولان ، وإن استفاد ثلاثة دنانير أو ثلاثة دراهم فتلفت الأولى ثبت الوقت ، وقيل : انتقض ، وإن اشترى بها شيئاً للكسب انتقض ، وإن تلفت أو غصبت وأيس منها انتقض ، وقيل : إن رجعت بعينها ثبت ، وإن استأجر بها أجيراً انتقض إذا دخل العمل ، وإن اشترى بها بالخيار أو أعطاها لغائب ثبت الوقت ما لم يتم الشراء أو يقبل الغائب

ومن ملك نصاباً حال عليه حول كعشرين ديناراً فضيع زكاته ،
ثم استفاد مثله في السنة الثانية ، فحال عليه أيضاً ولم يؤدّ ،
ثم استفاد في الثالثة كذلك ، ثم كذلك إلى ثمان سنين ولا يركيه ،
لزمه أن يؤدي على الماضية أربعة دنانير لكل سنة لأننا قدّ أصلنا
أن حكم الفائدة حكم ما وردت عليه ، فمتى لم يركّ بعد الوجوب
زكّي على كل ما استفاد ، وإن كثر مع الأول ، وحكمها حكمه ،

العطية، وإن اشترى بها شراء انفساخ ثبت ، وكذا إن تزوّج بها بغير شهود ثبت
حقّ يستشهد على حدّ ما مر في النصاب .

(ومن ملك نصاباً حال عليه حول كعشرين ديناراً فضيع زكاته ، ثم
استفاد مثله في السنة الثانية فحال) الحول (عليه أيضاً ولم يؤدّ) ها ،
(ثم استفاد في) السنة (الثالثة) مثله ولم يؤدّ (كذلك ، ثم) كان يفعل
(كذلك) في كل سنة (إلى ثمان سنين) أو أقل أو أكثر (ولا يركيه ، لزمه أن
يؤدي على) السنين (الماضية أربعة دنانير لكل سنة لأننا قدّ أصلنا) جعلنا
أصلاً (أن حكم الفائدة حكم ما وردت عليه ، فمتى لم يركّ بعد الوجوب زكّي
على كل ما استفاد ، وإن كثر مع الأوّل ، وحكمها) : أي الفائدة (حكمه) :
أي حكم ما وردت هي عليه ، فكما أنه دارت عليه ثمان سنين كأنها دارت عليها
ثمان ، مع أن بعضها دار عليه سبع ، وبعض ست ، وبعض خمس ، وبعض
أربع ، وبعض ثلاث ، وبعض اثنتان ، وبعض واحدة ، فما اجتمع عنده في
السنة الثامنة كأنه اجتمع في الأولى ، ودام إلى الثامنة ، ففي كلّ عشرين ديناراً
نصف دينار ، فذلك ثمانية أنصاف دينار ، وبمجموعها أربعة دنانير لكل سنة ،

وقيل : يعطي على الأولى نصف دينار ، وعلى الثانية ديناراً ،
وعلى الأواخر ما تجب في كل منها ، حتى تتم ثمان سنين ، لأنه قيل :
لا يجب في الفائدة شيء بعد الوقت ، وقد ذكر عن الامام (أفلح)
رحمه الله ما يشبه هذا ، حيث

ومجموع ما لزمه على السنين إثنان وثلاثون ديناراً ، وصاحب هذا القول يزكي على
الموجود كله كل سنة بدون أن يسقط زكاة كل سنة ، (وقيل : يعطي على)
السنة (الأولى نصف دينار ، وعلى الثانية ديناراً ، وعلى) السنين (الأواخر
ما تجب في كل منها ، حتى تتم ثمان سنين) ، بأن يعطي على الثالثة ديناراً
ونصفاً ، وعلى الرابعة دينارين ، وعلى الخامسة دينارين ونصفاً ، وعلى السادسة
ثلاثة دنانير ، وعلى السابعة ثلاثة ونصفاً ، وعلى الثامنة أربعة دنانير ، والمجموع
ثمانية عشر ، وذلك إسقاط لزكاة كل سنة لِسَنَةٍ بعدها ، (لأنه قيل) عن
بعض : (لا يجب في الفائدة شيء بعد الوقت) ، ولو ضيَّع إخراج الزكاة ،
والصحيح لزوم إن ضيَّع ، وقيل : تلزم في الفائدة ولو لم يضيَّع ، وإن لم يكن
التضييع في مسألة المصنف فالحكم ما في القول الثاني ، وقيل : ما في الأول ،
والقولان اللذان ذكرهما المصنف هما في المذهب كما يدل عليه ظاهر « الديوان » ،
ولا سيما القول الأول ، وصاحب القول الثاني يزكي على كل سنة ما وجد فيها مع
ما وجد قبلاً من السنين ، بدون أن يسقط زكاة كل سنة ، وقيل : يزكي جميع
ما وجد عنده في السنة الثامنة على السنين كلها ، كأنه موجود عنده من السنة
الأولى ، وبقي إلى الثامنة ولكنه يسقط لكل سنة زكاة ما قبلها من السنين ،
(وقد ذكر عن الامام « أفلح » رحمه الله ما يشبه هذا) يعني القول الثاني ،
(حيث) ظرف مكان مجاز لوقوعها على العبارة ، وأجاز « الأخفش » كونها
ظرف زمان ، ولا يقال إن قوله : ما استفاده أحد النح هو نفس العبارة فيلزم

قال : ما استفاده أحد من غنم مما تجب فيه الزكاة يستأنف له توقيتاً
كان له الكل ، أو شورك فيه ، وأما إن استفاد ما لا تجب فيه
فإنه يضيفه إلى ما عنده من غنم ويزكي على الكل ، وهذه مثل
تلك تأمله

إضافة الشيء لنفسه ، لأننا نقول : المصنف حكى عبارته بالمعنى ، وذلك الظرف
لا يتعلق بذكر لأنه لم يذكر عنه ما قال في نفس عبارته ، ولا في زمانها بل بعد ،
وما نطقت به غير ما نطق به غيرك ، ولو اتفق اللفظ ، ولا يشبه إلا على ضعف
من جهة المعنى ، بل بمحذوف حال من ضمير يشبه ، أو من ما ، وهذا المقام صعب
الإعراب ، ولا ينتبه له ، والمتبادر إلى أذهان الناس إجراء حيث في مثل هذا
المقام مجرى حرف التعليل فتتعلق بذكر ، (قال : ما استفاده أحد من من غنم)
بيان لما (مما تجب فيه الزكاة) بيان لغنم ، وذلك أن تكون له أربعون شاة ثم
يستفيد مائة وأحداً وعشرين ، أو تكون له مائة وأحداً وعشرون ثم يستفيد
مائتين وواحدة ، وما أشبه ذلك ، (يستأنف له توقيتاً) ، ولا يحمله على
الوقت الذي وقته قبل ذلك لغنمه الموجود قبل ذلك ، (كان له الكل)
المستفاد ، (أو شورك فيه) ، وكذا الموجود قبل ، فتراه لم يوجب في الفائدة
شيئاً ، واستقبل بها حولها وأطلق ولم يقيد ذلك بما إذا أعطى قبل الاستفادة
بل لم يقيد أيضاً بعدم التضييع .

(وأما إن استفاد ما) أي غنما (لا تجب فيه) ، مثل أن يكون له
أربعون شاة ثم يستفيد ما يستفيد ما دون مائة وأحداً وعشرين ، أو يكون
له مائة وإحدى وعشرون ، ثم يستفيد ما دون مائتين وواحدة ، (فإنه يضيفه
إلى ما عنده من غنم ويزكي على الكل ، وهذه) أي المسألة التي ذكر الإمام
(مثل تلك) التي ذكرها ، (تأمله) : أي تأمل كلام الإمام ، أو ما ذكر من

ومن أعطى بعض زكاته دون بعض ثم دخلته فائدة كما سيأتي
إيضاحه ، فهل يعطي عليها مطلقاً أو لا ؟ كذلك ، أو بمحاصّةٍ
بقدر ما لم يعط عليه من المال ؟ خلاف ، فصح أن الحول شرط في
وجوبها

المسألين تأملناه فوجدناه غير مماثل لما قبله إلا في أن المستفاد نصاباً ، وأنه إن
استفاد أقل أضافه لنصاب قبله صريحاً فيما قال الإمام « أفلح » ، ومفهوماً في
المثال قبله ، نعم كل سنة زكى عليها بحدة ، وهذا على القول الثاني قبل كلام
الإمام ، إلا أنه تخالفاً بأن الإمام يجعل للفائدة وقتاً ، والقول قبل لا يجعل لها
وقتاً آخر والله أعلم .

والذي يطابق الشق الثاني من كلام الإمام أنه لو استفاد في السنة الثامنة في
مسألة المصنف أو الثالثة أو غيرها أقل من عشرين لأضيف لما في السنة التي قبلها
كالقول الأول ، وفي « التاج » : من حال عليه حول ثان بعد أن استفاد ثمان
مائة وقبل الإخراج عن الأول أخرج خمسين عن الكل ، خمسة عن المائتين ،
وعشرين عن الفائدة ، وكذا عن الثاني ، لأنه لما حال الأول على المائتين لزمّت
فيها خمسة ، ولما استفاد قبل أن يزكّي لحقت الفائدة المائتين كأنها بيده من أول
إذ لم يؤدّ عن الأصل ، (ومن أعطى بعض زكاته دون بعض ، ثم دخلته فائدة
كما سيأتي) في آخر الباب الأول من زكاة الغنم (إيضاحه) الضمير للدخول ،
أو لما أن جعلت إسمياً ، (فهل يعطي عليها) على الفائدة (مطلقاً) لا تطرح
زكاة ما يقابل ما زكى عنه من المال (أو لا كذلك) : أي مطلقاً ، (أو)
يعطي عليها (بمحاصّةٍ بقدر ما لم يعط عليه من المال) ، فإن لم يعط عن النصف
زكى نصف الفائدة ، وهكذا ؟ (خلافٌ ، فصح) مما مر (أن الحول شرط في
وجوبها) ، أي في وجوب الزكاة ، وإن كان له عذر في عدم إعطاء البعض بأن

• • • • •

منعه مانع من الإعطاء ، كما إذا لم يجد من يعطيه ، واشتراط بعض في هذا أن
يمزها ، ففي زكاة الفائدة الخلف ، فإن منع من الإعطاء مطلقاً ، ف قيل : يزكي
الفائدة ، وقيل : لا تلزمه زكاتها حتى يتم حول الأصل ، وإن منع من إعطاء
بعض وتوصل لإعطاء بعض ، ف قيل : يزكيها كلها ، وقيل : لا زكاة فيها ، وقيل :
يزكي بالخاصة ، وشهر أنه إن عزل الزكاة ولم يجد من يعطيه إياها لم تلزمه زكاة
الفائدة ، وإن ضاع ما عزل ولو بلا تضييع ضمنه .

باب

ندب توقيت شهر معلوم

باب

في التوقيت

الواجب مطلق التوقيت ، لكن لا يوقت أكثر من شهر بل شهراً ، أو سبعة أيام ، أو يوماً ، أو عشرين يوماً ، أو عشرة ، أو غير ذلك مما دون الشهر ، ويوقت خمسة عشر يوماً من شهر ، وخمسة عشر من شهر بعده متصلة بها ، أو أقل من ذلك ، ولم يميز أكثر من شهر لأن الله سبحانه ذكر أن العام من إثني عشر شهراً ، فليكن الوقت أحد أجزائه وهو الشهر ، وجاز أقل ، ومن وقت شهر عجباً فقد نقص من الزكاة ولا يجوز له ذلك ، وإذا تم ثلاث وثلاثون سنة عجبية فقد أنقص زكاة عام ، والمندوب توقيت الشهر كله ، وكون الشهر محرماً أو رجباً أو رمضان كما قال (ندب توقيت شهر معلوم) إلخ ، وقد بان لك وجه النذب فلا يقال : كيف يقول ندب مع أن التوقيت واجب ؟ ولك وجه آخر وهو ظاهر العبارة ، وهو أن تقول : التوقيت مطلقاً مندوب ، والواجب هو الأداء عند تمام السنة ، فمن أدّى الزكاة عند تمامها فقد برى .

بتقرب وقصد ونية ليعلم بذلك وقت ينتهي إليه أداء ما وجب
وكونه مُحَرَّمًا أو رجباً أو رمضان ، فإن دخله مال في غيرها
أخرجه

(بتقرب) لرحمة الله جل وعلا ، (وقصد) لرضاه ، (ونية) لأداء الواجب ،
(ليعلم بذلك وقت ينتهي إليه أداء ما وجب ، وكونه) أي الشهر (مُحَرَّمًا)
أراد المحرم الذي هو أو العام العربي ، ولكنه أسقط أل لجواز إسقاط أل التي
لِلْمُحْ ، فإن المحرم علم منقول من الوصف الذي هو إسم مفعول ، وقيل : (أل)
فيه للتعريف ، والصحيح الأول ودخلته ، قيل : (أل) المعرفة دون بقية الشهور
لأنه أولها ، وكأنه قيل : هذا هو الشهر الذي يكون أول السنة ، ويمكن أن
يكون هذا الإسم علماً عليه دون سائر الشهور الحرم ، لأن التحريم فيه أشدّ فهو
أفضل ، فاكسب أمراً زائداً بسبب الأفضلية ، والمراد تحريم القتال ، وقيل :
سمي لتحريم الجنة فيه على إبليس ، ولزوم (أل) فيه يدل على أنها للعلبة لا
(لِلْمُحْ) ، وذكر بعضهم أنه لا يقال : محرم بدون أل بناء على أنه علم
موضع على أل ، (أو رجباً أو رمضان) ، وهو أفضل لجزالة الصدقة فيه ،
ولو كان أول السنة المحرم ، وسمي رجب رجباً لترجيبيهم أي تعظيمهم له ،
وقيل : لترجيبي الشجر فيه أي جعل القوائم له خوفاً من انكساره لشدة
حَمَلِهِ ، وأصمّ لأنه لا تسمع فيه قعقة السلاح ، وأصبّ لكثرة صب الرحمة
فيه لا لعدم تعذيب أمة فيه ، لأن أمة نوح عليه السلام غرقت فيه ،
(فإن دخله مال في غيرها) : أي في غير هذه الأشهر الثلاثة ، وأراد أن
يكون وقته أحدها ، أو دخله في واحد منها وأراد توقيت الآخر منها
أو من غيرها (أخرجه) كله أو إلا ما لا يتم النصاب ما في يده وما في
الذمة ، فإن شاء فأخرج إليه ما في الذمة أن يواضع ويعاجل برضى من

ولا يوقت من عُمرته ، فإذا استهل ما وقته وجب . .

وإمكاننا كما إذا رده في التاسع ووافق أنه آخر، والتحقيق عندي أنه يجوز له أن يردّه في آخر التاسع والمشرين فيكون الشهر كله وقتاً ولو كان ثلاثين ، لأنه لا يدري أيكون من تسعة وعشرين أم من ثلاثين فيسوغ له ذلك ، بل يجوز عندي أن يؤخّر رده إلى أن يحقّق تمام الشهر ، فيكون الشهر وقتاً له سواء من تسعة وعشرين أم من ثلاثين ، ويرخص له في تلك المدة المتصلة بالشهر المنسلخ مدة رده ، ويحتمل أن يريد بآخر الشهر ما اتصل بآخره من شهر بعده كما ذكرت .

وظهر لي وجه آخر وهو أن يعقد الهبة التولية إلى تمام شهر كذا ، فإذا تم الشهر فقد خرج من ملك الموهوب له في اللحظة الأخيرة من الشهر قبضه فيها أو لم يقبضه ، فإذا عقد هكذا رجع إلى ملكه في اللحظة الأخيرة ولو لم يقبضه ، ولو لم يعملها إلا باستهلاك الشهر أو بتمام ثلاثين ، ويجوز عندي أن يردّه أول الشهر ويجعله كله وقتاً ، كما يجوز عندي أن يجعل الشهر الذي دخل ملكه فيه كله وقتاً ، سواء دخله أول الشهر أو وسطه أو آخره أي شهر كان ، ويجوز أخذ أيام متصلة من آخر شهر وأول آخر كما مر ، ويجوز إخراجّه بالتولية من شهر من الثلاثة إلى آخر منها أو من غيرها ، ومن أراد أن ينتفع بماله ويهبه توليها لأخذ الوقت فليهب منه ما ينقص به عن النصاب كدرهم وأقل ، ويجوز أن يهب ماله توليها لغير التوقيت ، وأن يهبه إذا أراد تبديل وقت ، وإن وهبه فراراً من الزكاة لزمه ، وإذا ثبت له وقت ودار الحول وأراد تبديل الوقت زكّى على ما مضى من الحول ، وقيل : لا إن لم يقصد الفرار ، وإن قصده مع اختيار الشهر الآخر لغرض ففي زكاته على ما مضى قولان ، (ولا يوقت من عُمرته) أي ليسلة استهلاك القمر بضم الفين أي لا يوقت أول الليلة أو لا يوقت الليلة الأولى ، (فإذا استهل ما وقته) أي ظهر هلال شهر وقته (وجب

عليه أداؤها حينئذ ولا يضيع حتى ينسلخ ، وإن تلف ماله في شهر
وقته لم يلزمه شيء لأنه غير مضيع ، وإن استفاد فيه بعدما
أعطى لم يلزمه شيء على المفاد أيضاً ، وإن وقت من أول الشهر
فإذا مضى منه يوم ولم يترك فمضيع ،

عليه أداؤها حينئذ) حين بدل من إذا أو تؤكد له ، (لا يضيع) أي لا يصدق عليه أنه مضى (حتى ينسلخ) ، فإذا انسلخ كان قاضياً ، مؤدياً ، وهكذا كل وقت وقته لا يكون مضياً حتى يتم ، واعلم أنه إذا دخله مال في شهر لا يريد أن يتخذه وقتاً أخرجه بالتوليع لغيره إلى آخر يوم من الشهر الذي أراد توقيته فليزده إليه ، سواء كان شهراً من تلك الثلاثة أو غيرها ، وكذا في توقيت غير الشهر كما مر ، (وإن تلف ماله في شهر وقته) أي في وقت ما وقته (لم يلزمه شيء لأنه غير مضى) ، وإن لم يعط حتى خرج الوقت فتلف ماله لزمته زكاته إلا إن لم يمكنه إعطاؤها ، (وإن استفاد فيه) شيئاً (بعد ما عطى لم يلزمه شيء على المقاد أيضاً) : أي على الذي أفاده الله إياه ، وقيل : تلازمه زكاته ما دام الوقت والعمل بالأول ، (وإن وقت من أول الشهر) وعنى بأوله اليوم الأول وليلته ، أو لم يمن شيئاً (فإذا مضى منه يوم ولم يترك) (هو مضى) ، وإن وقت ليلته الأولى فإذا طلع الفجر ، وقيل : الشمس ، ولم يترك مضى ، وهكذا إذا وقت وقتاً قبـخـروجه يكون مضياً إن لم يترك ، ومن عزلها ولم يعطها وقد أمكنه الإعطاء فكل ما استفاد يركيه ما لم يعطها في الوقت أو بعده ، وإن يمكنه فقولان ، وإذا عزلها فتلفت ضمنها ، وقيل : لا إن لم يضيع حفظها ، والصحيح الأول ، وقيل : إن أخرجه حين وجبت فضاقت لا تلازمه ، وإن أخر لزمته ، وقيل : إن فرط ضمن وإلا زكى ما بقي ، وقيل : يحسب الذاهب من الجميع ويبقى رب المال والفقراء شركاء في الباقي ، وقيل :

وما ذكر كله فهو عند الفقهاء ، وأما النظار فلا يجد عندهم في التوقيت اليوم والشهر ، ولكن الحال الذي دخل المال ملكه فيه في الوقت ، فبدوران السنة إلى ذلك الوقت يجب عليه الأداء ، فجوابهم في الحال كجواب الفقهاء في الشهر ، ودعاهم لذلك ، قيل : الخلف في تعجيل الصدقة قبل وقتها هل يمنع كالصلاة ؟ . . .

إن كان لها لزمته ، (وما ذكر كله فهو عند الفقهاء) المختصين على ظاهر ما حفظوا عن أشياخهم أو غيرهم (وأما) الفقهاء (النظار) الذين يضمنون إلى فقههم النظر جمع ناظر وعبر بعضهم عنهم بأهل الحجة لبنائهم الأمر على الحجة العقلية ما لم يمارضها نص القرآن أو الحديث (فلا يجد عندهم) صاحب المال (في التوقيت اليوم والشهر) ولا أقل من اليوم كاللينة ونصفها ، (ولكن الحال) أي الوقت (الذي دخل المال ملكه فيه في الوقت) ، مثل المغرب أو المساء أو الزوال أو العصر أو غير ذلك كالساعات ، (فبدوران السنة إلى ذلك الوقت يجب عليه الاداء) ، ويوسع له مقدار ما يحسب ، ويوصل إلى من يأخذ الزكاة ومقدار ما يبيع ما احتاج لبيعه ليعطي من ثمنه ، وهكذا يوسع له مقدار كل ما احتاج إليه إذ لا يلزمه التهييء قبل الوقت ، (فجوابهم في الحال) المذكور (كجواب الفقهاء في الشهر) واليوم وغيرهما من الأوقات ، فإذا مضى الحال فمضي على حد ما مر في نحو الشهر ، (ودعاهم) أي الفقهاء ، (لذلك) ، قيل : الخلف في تعجيل الصدقة قبل وقتها) ، وجه كون هذا داعياً أنه لما كان التمتع قابلاً للخلاف صح لهم أن يتوسعوا في الوقت (هل يمنع كالصلاة ؟) ، فمن عجلها قبل وقتها أعادها عنده ، كما أن من صلى قبل الوقت أعاد عنده ، وهو قول بعض أصحابنا والحسن البصري بناء على أنها عبادة ، ولا تظهر هذه

أو يجوز إن لم يبق في السنة إلا شهر أو ضعفه لاحتياج الفقراء ؟
وفي الحديث ما يدل على جوازه بأكثر من ذلك فاطلب محله ، ولا
رجوع فيها إن تلف المال ،

العله ، ولا فرق بين توقيت ثلاثة أشهر أو شهرين أو جاز ، لكن لا يجوز أو بين
شهر (أو يجوز إن لم يبق في السنة إلا شهر أو ضعفه) وهو شهران (لاحتياج
الفقراء) ؟ ويجوز كذلك ولو كان لا حاجة للفقراء ، أو يجوز لحاجتهم إن مضت
ثمانية أشهر ، أو يجوز إن مضت أربعة أو إن مضى أكثر السنة ، أو يجوز وإن
لم يمض أكثرها ، وهو قول ابن جبير والزهري والأوزاعي والشافعي وأبي عبيد
بناء على أنها حق للمساكين فيجوز بدخول أو لها وكونها حقاً لهم هو الصحيح
عندنا ، أو يجوز التعميل قبل دخول السنة أيضاً مطلقاً ، أو بإذن الإمام العادل .

(وفي الحديث) الذي هو : « أنه ﷺ بعث عمر لقبض الزكاة فأتى العباس
فمنعه ، فرجع فقال : إن سمكت منع زكاة ماله ، فقال : إن عمي لم يمنعها ولكن
احتجنا فمجلنا زكاة عامين » ^(١) (ما يدل على جوازه) : أي جواز التعميل
(بأكثر من ذلك) المذكور من شهر وضعفه ، وهو أن تعجل قبل دخول أول
الحول ، وظاهر المصنف تجويز ذلك من الحديث ، ولو لم يكن بإذن الإمام (فاطلب
محله) قد أحضرته لك ، (ولا رجوع فيها إن تلف المال) قبل الوقت أو فيه
بلا تضييع ، وقد أخرجها قبله .

وفي « القناطر » : إن عجل ومات المسكين قبل تمام الحول ، أو ارتد أو
صار غنياً أو تلف مال المالك أو مات ، فالمندفوع للمسكين ليس بزكاة ،

(١) رواه أبو داود والترمذي والنسائي .

والخلف إن استفاد آخر قبل الوقت هل يجزيه للوقت أم لا ؟

واسترجاعه غير ممكن إلا إذا قيّد الدفع بالاسترجاع ، فإنه ينبغي أن يدركها عليه ، والذي عندي أنه يكفي ذلك ، وهو زكاة لأنه إنما دفعه على نية الزكاة ، كما يجوز له ، ولا قائل بلزوم الغرم لها إذا تلف المال قبل الوقت أو فيه .

وفي « القناطر » : لا يجوز التمتع قبل الوقت في الحول الأول ، اهـ .
(والخلف إن استفاد) مالا (آخر قبل الوقت) بعد إخراجها قبله ، أو استفاده في الوقت بعد إخراجها قبله (هل يجزيه للوقت) أي عند الوقت ، أو في الوقت (أم لا ؟) لأنه صح أنه أخرج للزكاة فلا زكاة في الفائدة ، هذا القول يختص بالمجيزين للإخراج قبل الوقت ، والذي قبله غير مختص به .

وفي « التاج » ما خالف بعض ذلك إذ قال فيه المصنف : إن أدنى الزكاة قبل دخول السنة لم يجزه إتفاقاً ، وقيل : إن أداها إلى الإمام أجزأه ، ومن أعطى قبل الحصاد من مثل حبه كفاه لا إن أعطى قبل الإدراك وكذا في الثمر ، وقيل : يجوز قبل الإدراك للحاجة ، وأجاز بعض زكاة الورق قبل الوقت بيوم ، والمجيز بشهر أو ضعفه يشترط بقاء الفقير إلى الوقت على حال جواز أخذه الزكاة لإغناها بها فلا يضره ، وإلا أعادها ، واشترط بعضهم للتمتعيل المقاضاة عند الوقت بأن يرد له ما أخذ ثم يرد له ، وقيل : يتقاضى بالنية ، والقولان فيما إذا أقرضه وأراد عند الوقت ترك ما أقرض له زكاة ، وإن عجل زكاته قبل الوقت فهل يلزمه السؤال عنده عن حال الفقير أم لا ؟ قولان ، ومن عنده ألف درهم ويضيف إليها كل سنة أو شهر ما تيسر ولا يزكيها سنين فصارت ألفي درهم ، أعطى على ألف للسنين الماضية ، وأعطى ما يلزم ألفين لسنته ، واحتاط في الفائدة لكل سنة حتى يتيقن أنه أعطى ما يلزمه ، وذلك إذا لم يعلم ما يزداد كل سنة ، ومن بيده مائتا درهم حال الحول عليها ولم يزكها

ومن ملك كعشرين ديناراً ولم يزكها أربعين سنة أو أكثر ،
 قيل : يعطي العشرين ولا يلزمه غيرها إن تركها أربعين ، وإن
 تركها ثمانين أعطاها ومثلها من نفسه ، وإن تركها عشرين فعشرة ،
 وقيل : يعطي على السنة الأولى نصف دينار ثم لا يلزمه غيره ،

إلى أن حال الثاني ويبيده أربع مائة زكاتها لستين عشرين إن استفادها قبله ،
 وإلا لزمه فيها خمسة عشر ، وإن حال حول على مائتين بيده ولم يزك ثم استفاد
 أربع مائة وأنفقها وحال الثاني ويبيده أربع مائة ففيها خمسة وعشرون ، وإن لم
 ينفق منها حتى حال ويبيده ست مائة ففيها ثلاثون ، ومن ميّز . . . جعلها في
 حوز فأخذها الفقراء دلالة برىء إن أتم لهم فعلهم ، وقيل : لا وإن
 تلصصاً ضمنوا وأدّى ، ومن رأى حاجة الفقير قبل إدراك ثمرته أو حرته ومن
 يرج غناؤه قبله ، فقيل : يجوز له الإعطاء منذ زرعت الزراعة أو حملت النخلة ،
 وقيل : قبل الإدراك بشهرين ، وقيل : قبله بقليل بلا حد .

(ومن ملك كعشرين) أي ملك مثل عشرين (ديناراً ولم يزكها أربعين
 سنة أو أكثر ، قيل : يعطي العشرين ولا يلزمه غيرها إن تركها أربعين)
 لأنها استغرقتها السنون كل عام بنصف دينار ، وهكذا كلما زادت سنة لزمته
 زكاتها ما لم يعط ، (وإن تركها ثمانين أعطاها و) أعطى (مثلها من نفسه) ،
 وهكذا على الحساب كل ما زادت سنة لزمته زكاتها ما لم يعط ، (وإن تركها
 عشرين فعشرة) ، وإن تركها ثلاثين فخمسة عشر ، وهكذا بحسب ما ترك
 فوق الأربعين أو تحتها ، وذلك مختار ظاهر « الديوان » ، (وقيل : يعطي على
 السنة الأولى نصف دينار ، ثم لا يلزمه غيره) لنقصانها عن المنصب في باقي
 السنين ، والقولان مطردان في كل نصاب فأكثر ترك سنة فأكثر ، فقيل : يزكي

وكذا مالك أربعين ديناراً ولم يزكّها أربعين سنة ، فمن كانت
الزكاة عنده حقاً لله في الذمة كالصلاة ألزمه إعطاؤها كلها ، ومن
قال : حق متعلق بالمال للفقراء قال : يحيط عنه كل سنة ما عليه من
الزكاة وإن كثرت السنون ، مثاله أن يعطي على الأولى ديناراً
ثم على أربع بعدها واحداً إلا عشرًا

على ما مضى كله ، وقيل : يزكي للسنة الأولى ، يزكي الباقي للسنة الثانية ، ولا
يعد ما ألزمه من زكاة ، وهكذا حتى ينقص المال عن النصاب ، (وكذا مالك
أربعين ديناراً ولم يزكّها أربعين سنة فمن كانت الزكاة عنده حقاً لله في الذمة
كالصلاة ألزمه إعطاؤها كلها) ، لأن عنده كل سنة أربعين ديناراً ، وهو يختار
« الديوان » فيما يظهر ، فإن تركها أقل من أربعين سنة أعطى على كل سنة ما
يجب في أربعين ديناراً ، (ومن قال : حق متعلق بالمال للفقراء) ، وهذا القول
هو الصحيح عندنا ، (قال : يحيط) بالبناء للمفعول لئلا يلزم عمل فعل ، ليس
من باب ظن ولا عديم وفقد ورأى الخليفة في ضميري مسمى واحد ، إلا أن
أجيز ذلك إن كان أحد الضميرين مجروراً بالحرف كما هنا ، أو يقدر مضاف هو
نفس ، والتحقق الجواز لكثرة كقوله تعالى : ﴿ أمسك عليك زوجك ﴾ (١) ،
وقوله تعالى : ﴿ وتؤوي إليك من تشاء ﴾ (٢) . (عنه كل سنة ما عليه من
الزكاة ، وإن كثرت السنون مثاله أن يعطي على) السنة (الأولى ديناراً)
تماماً إذا كان يلزم على عشرين نصف دينار ، وعلى عشرين نصف دينار ، (ثم
على) كل سنة من سنين (أربع بعدها) ديناراً (واحداً إلا عشرًا) ، أما

(١) الأحزاب : ٣٧

(٢) الأحزاب : ٥١

ويسقط حصة الدينار المستحق للفقراء والزائد على الفريضة ، وهو ما دون أربعة دنانير ، لأن ما زاد على العشرين ففي كل أربعة منه عُشر دينار ولا شيء فيما دونها ، وبعد أربع سنين تنكسر الفريضة من ستة وثلاثين بالنقص عنها ، فيعتبر ما دونها ، . .

نصف الدينار فللعشرين ، وأما بقية الأجزاء فلسنة عشر ، لكل أربعة دنانير عُشر دينار ، ويسقط منها لزمه من دينار تام أو دينار إلا عشرًا كما قال ، (ويسقط حصة الدينار) أي التسمية منه كما يسقط التام حين لزمه (المستحق للفقراء والزائد على الفريضة) فريضة الوقص (وهو ما دون أربعة دنانير) وهو الثلاثة فوق الستة عشر مثلاً ، (لأن ما زاد على العشرين ففي كل أربعة منه عُشر دينار ولا شيء فيما دونها) : أي دون الأربعة ، ولا يخفى أن المجموع أربعون أعطى منها ديناراً للسنة الأولى فبقي تسعة وثلاثون فيزكي للثانية عن ستة وثلاثين ويسقط الثلاثة ، لأنه لم يكمل فيها نصاب الوقص ، فللعشرين نصف دينار وأربعة أعشار ، وكذا للثالثة ، وكذا للرابعة ، وكذا للخامسة ، فذلك ثلاثة دنانير وستة أعشار دينار ، فقد نقص ستة أعشار دينار من ستة وثلاثين فلا يزكى إلا على إثنين وثلاثين لأن الأربعة الأخرى لم تكمل كما قال .

(وبعد أربع سنين تنكسر الفريضة) فريضة الوقص (من ستة وثلاثين بالنقص عنها ، فيعتبر ما دونها) ، بأن يزكى على اثنين وثلاثين ، ويعطي من ثلاثة الدنانير وأربعة أعشار الدينار الزائدة على الإثنين والثلاثين ، فيعطي نصف دينار عن العشرين وثلاثة أعشار عن الإثنين عشر ، وذلك دينار إلا خمساً كما قال ،

فليعط كل سنة ديناراً إلا خمساً ، ويسقط حصة المستحق أيضاً من ستة وثلاثين حتى تنكسر أيضاً بالنقص من اثنين وثلاثين ، فليؤد على كل سنة ديناراً إلا ثلاثة أعشاره حتى تنكسر بالنقص من ثمانية وعشرين فليؤد بعد ذلك ديناراً إلا خمسين على كل سنة نصف دينار ،

(فليعط كل سنة ديناراً إلا خمساً) فيتحصل عليه أربعة دنانير عن خمس سنين ، وهذه الأربعة تستغرق ثلاثة دنانير وأربعة أعشار الدينار ، وتنقص ستة أعشار من اثنين وثلاثين ، فلا يركى إلا على ثمانية وعشرين كما قال ، (ويسقط حصة المستحق أيضاً من ستة وثلاثين حتى تنكسر أيضاً بالنقص من اثنين وثلاثين) فيعطي عن العشرين نصف دينار ، ويعطي عن الثمانية خمس دينار ، وذلك في كل سنة حتى يعطي عن الخامسة كذلك ، وبمجموع ما يتحصل عليه عن خمس سنين ثلاثة دنانير ونصف ، وذلك يستغرق ثلاثة دنانير وأربعة أعشار ، ويأخذ عشرأ واحداً من ثمانية وعشرين ، فلا يركى إلا على أربعة وعشرين كما قال إذا انكسرت عن اثنين وثلاثين (فليؤد على كل سنة ديناراً إلا ثلاثة أعشاره) ، أما نصف الدينار فعلى العشرين ، وأما عشرين فعن الثمانية (حتى تنكسر بالنقص من ثمانية وعشرين) ، وذلك في السنة الخامسة ينقص عشرين من ثمانية وعشرين كما مر ، وإذا انكسرت عنها (فليؤد بعد ذلك ديناراً إلا خمساً) ، أما نصف دينار فعن العشرين ، وأما العشر فعن الأربعة (على كل سنة نصف دينار) ، فيجب عليه على سبع سنين أربعة دنانير وخمس ، وذلك يستغرق ثلاثة دنانير وتسعة أعشار دينار ، ويأخذ ثلاثة أعشار دينار من الأربعة والعشرين ، فهذه الثلاثة الأعشار تنقص الأربعة والعشرون فلا يركى

حتى تنكسر من أربعة وعشرين ، فليؤد على كل سنة نصف دينار حتى تنكسر من عشرين بنقصان نصف قيراط ، فلا عليه بعد

إلا على عشرين كما قال ، (حتى تنكسر من أربعة وعشرين) في السنة السابعة بثلاثة أعشار دينار ، فإذا انكسرت (فليؤد على كل سنة نصف دينار) عن العشرين ، ولا يلزم شيء على ثلاثة الدنانير وسبعة الأعشار الزائدة عليها ، (حتى تنكسر من عشرين بنقصان نصف قيراط) في السنة الثامنة ، فإنه يلزمه عن سبع سنين ثلاثة دنانير ونصف ، فيبقى زيادة من الثلاثة الدنانير وسبعة الأعشار عشرين ، فوجدنا عشرين دينارا تامة مع زيادة عشرين ، فأعطينا عنها نصف دينار ، وهذا التصف إلى الثلاثة الدنانير ، وإلى النصف أربعة دنانير ، وإذا أنقصتها من العشرين وثلاثة الدنانير وسبعة الأعشار بقي تسعة عشر دينارا وسبعة أعشار (فلا) زكاة (عليه بعد) للنقصان عن العشرين ، وقد نقص بأكثر من نصف قيراط ، وأما قوله : بنقصان نصف قيراط ، فمعناه أن نقصان نصفه كلف في الإنكسار ، وهذا ما ظهر لي في وجه كلامه ، والناقص ثلاثة أرباع قيراط .

ثم رأيت في «الدewan» أن الناقص ثلاثة أرباع القيراط كما ذكرت والحمد لله ، وقيل : فعلى هذا الحساب يحط ما عليه من الزكاة قبلت السنون أو كثرت ، أو قلت الدراهم أو كثرت إذا زادت على العشرين ، وذكر أن من اشترى بمائة دينار نقداً شيئاً وباعه للآخر بمائة وخمسين ، وباعه الآخر بمائتين وعند كل ما اشتراه به أدى الأول على المائة التي اشترى بها ، والثاني على خمسين ، ويحط المائة التي يؤدي الأول عنها ، والثالث على المائتين ، وقيل : يؤدون على ما في أيديهم ، إذا لم يحل الدين ، وإذا حل حط كل ما عليه ، وقيل : لا يعطي صاحب الدين

• • • • • • • • • •

ما على الناس له ، ويعطي المديان على ما في يده ، وإذا حل الصداق لزم الزوج
إعلام المرأة إن لم تعلم فتزكي ، ويحط وتصدق ، وإن كان غير أمين ، ولا
تشتغل بغير زوجها ولو أميناً إن كان واحداً أو أهل جملة ، اهـ . وقيل :
تشتغل بذلك وقيل : بكل من صدقت .

باب

تُرَكَّى العَرُوضُ إِنْ قَصِدَ بِهَا تَجَرٌ ، وَهَلْ عَلَى مَا جَعَلَ فِيهَا
 مِنْ عَيْنٍ ،

باب

فِي زَكَاةِ الْعَرُوضِ

(تَرْكَى الْعَرُوضِ) - وَكَذَا الْأَصُولُ الْمَقْصُودُ بِهَا التَّجَرُّ بَضْمُ الْعَيْنِ جَمْعُ عَرَضٍ
 بِفَتْحِ الْعَيْنِ وَإِسْكَانِ الرَّاءِ وَقَدْ تَحْرُكُ ، وَهُوَ الْمَتَاعُ ، وَكُلُّ شَيْءٍ سَوَى النَّقْدَيْنِ
 وَسَوَى الْأَصْلِ ، وَفِي إِطْلَاقِهِ عَلَى الْحَيَوَانِ خِلَافٌ ، وَالْمُرَادُ هُنَا دُخُولُ الْحَيَوَانِ
 (إِنْ قَصِدَ بِهَا تَجَرٌ) وَجَعَلَ فِيهَا نَصَابًا أَوْ أَكْثَرَ أَوْ أَقَلَّ ، وَلَكِنْ عِنْدَهُ مَا يَتِمُّ بِهِ
 أَوْ بِأَقَلِّ وَلَيْسَ عِنْدَهُ سِوَاهُ ، لَكِنْ هَذَا الْأَقَلُّ مِنْ دَرَاهِمٍ كَانَتْ تَرْكَى شَمَّ حَدَثَ لَهُ
 مَا يَتِمُّ بِهِ ، وَإِنْ لَمْ يَقْصِدْ بِهَا تَجَرٌ مِثْلُ إِنْ جَعَلْتَ لِنَفَقَةِ سَنَةٍ أَوْ سَنَيْنِ ، أَوْ كَسُوءَةٍ
 سَنَةٍ أَوْ سَنَيْنِ ، أَوْ تَرَكْتَ لَا بِقَصْدِ الْكُسُوءَةِ وَالنَّفَقَةِ ، وَلَا بِقَصْدِ التَّجَرِّ فَلَا زَكَاةَ
 فِيهَا ، وَذَلِكَ مِثْلُ النِّحَاسِ وَالْحَدِيدِ وَالْجَوْهَرِ وَالْمَرْجَانِ وَالْبَرِّ وَالشَّعِيرِ وَغَيْرِ ذَلِكَ ،
 إِلَّا أَنَّ الْبَرَّ وَالشَّعِيرَ وَنَحْوَهُمَا تَرْكَى بَعْدَ الْحَصْدِ ، (وَهَلْ) تَرْكَى الْعَرُوضُ
 (مَا جَعَلَ فِيهَا مِنْ عَيْنٍ) ذَهَبٌ أَوْ فِضَّةٌ لَا عَلَى قِيَمَتِهَا زَادَتْ أَوْ نَقَصَتْ ، وَلَوْ

أو على قيمتها ما لم تنقص عما جعل فيها ، فإن نقصت فعلى ما جعل فيها أو على قيمتها زادت أو نقصت ؟ خلاف ؛ وتفصيل ذلك أن من قال على ما

نقصت عن النصاب إذا جعل فيها نصاباً أو أكثر ، (أو على قيمتها ما لم تنقص عما جعل فيها فإن نقصت ، فعلى ما جعل فيها ، أو على قيمتها زادت أن نقصت) ، أو هو غير بين أن يتركها على ما جعل فيها أو على قيمتها ؟ (خلاف) .

والأول قول الحسن البصري ، والثالث قول جابر بن زيد ، وهو الصحيح عندي ، لأنها عروض للتبخر فيعتبر ما تسوى بالتبخر لا ما جعل فيها من عين لعدم بقاءه ، والزكاة فيها باعتبار ما تسوى بالذات ، فإن نقصت عن النصاب فلا زكاة فيها ، ولو جعل فيها نصاباً إن لم يتم النصاب بالمال الآخر ، وإن بلغت نصاباً لزمّت الزكاة ولو جعل فيها أقل فإنها ولو كانت مقصوداً بها النماء والزيادة كالغنم ، لكن من حيث إنها تسوى كذا وكذا من الدراهم أو الدنانير لا بذاتها ، والرابع قول الأوزاعي ، وظاهر « الديوان » اختيار الثاني ، وعليه اقتصر في « القناطر » ، وإن لم يجعل العين في العروض مثل أن تكون من غلته أو وهبت له أو ورثها ، فقيل : يقولونها ويتركها إن قصد بها تجراً ، وقيل : لا حتى يبيعها بالعين ويحول الحول فليترك العين ، وزعم بعضهم أن العروض لا تترك ، ولو جعل فيها العين حتى تباع به ، وهو غير معمول به ، واختلفوا في العروض تقيم سنين ، فقال أصحابنا والشافعي : تتركى لكل سنة بالتقويم ، وقال مالك : لا زكاة فيها حتى تباع بالعين فتتركى لسنة ، وقيل : حتى تباع ويحول الحول ، وانظر العروض المتخذة للانتفاع والتبخر ، مثل أن يشتري جارية ليطأها أو لتخدمه وليبيعها فيربح ، والظاهر لزوم الزكاة ، (وتفصيل ذلك أن من قال) : تتركى (على ما

جعل فيها فإنه يؤدي عليه ما لم يبيع المتاع به ، وإن جعل في متاع
لتجر أو أقرضه أو أسلمه أدى على الأصل ما لم يبيع المتاع به ،
ومن قال على قيمتها زكاهها عليها

جعل فيها فإنه يؤدي (أي القائل إن كان صاحب المال أو الضمير لصاحب المال
غير القائل ، وعليه فالرابط محذوف ، أي يؤدي عنده أي عند القائل ، أو فإنه
يقول أي القائل يؤدي (عليه) أي على ما جعل فيه ، وقوله : (ما لم يبيع
المتاع به) غاية لقوله : يؤدي عليه ، ولقوله : أدى على الأصل ، وهذا يندفع
ما قد يقال : إن الجواب لم يفد شيئاً زائداً على الشرط ، ويندفع أيضاً بضم قوله :
وإن جعل في متاع النخ إلى الكلام قبله ، كقولك : من أجاز لبس أوقية حرير
أجازه ، وإن لبسها أحد لم ينه ، أو أراد أنه يؤدي عليه مطلقاً ، ولو أبدل
سلمة بأخرى ، وأخرى بأخرى ولو بلغت آلافاً بالقيمة فإنه يزكي على ما جعل
في العرض الأول لا يتغير عنه .

(وإن جعل) العين (في متاع لتجر) وأبقاه للتجر ، وهذا داخل في ما
قبله (أو أقرضه) أي أقرض المتاع بأن كان مما يضبط كحرير أو قطن أو
صوف لا تراب فيه بالوزن ، (أو أسلمه) أو قارض به على قول من أجاز السلم
والقراض بالعروض بالقيمة ، (أدى على الأصل) الم معمول في المتاع (ما لم يبيع
المتاع به) بما جعل فيه أي بالذهب أو الفضة مثله أو أكثر أو أقل ، وإذا باع
اعتبر ما باع به ، وليس قوله : في متاع ، قيد أهل مثله الأصل إذا اشتراه ليتجر به
لا ليملكه ، فإنه كالمعرض ، ويحتمل أن يريد بالمتاع ما يشمل الأصل ، (ومن
قال : على قيمتها زكاهها عليها) فيه ما في الذي قبله ، ولا يحتاج في التقويم
والصيرف إلى السوق ، ويكفي أمين واحد وإن غير متولى ، وإن عرف القيمة
صاحب المال جاز تقويمه وصرفه إن لم يحجر نفعاً قاله في « الديوان » .

وإن جعل فيها أقل من النصاب كجاعل عشرين ديناراً أو عدلها في متاع تجر ولم يؤد عنها قبل ، فتلف بعض المتاع قبل أن يحول عليه الحول ، وإن بقطع أو إحراق أو بتغيير بقطران لا زيت انتقض وقته ،

(وإن جعل فيها أقل من النصاب) مطلقاً على القول الثالث ، وأما على القول الثالث ، وأما على القول بالزكاة على القيمة أما لم تكن أقل مما جعل فعلها ما لم تسوّ أقل ، فإن سوّت أقل فعلى ما جعل ان وصلية ، وبها مع ما بعدها تتم فائدة الجواب ، وتكون فيه زيادة معنى على الشرط ، وأما قوله : انتقض فجواب لشرط محذوف أي إذا كان ذلك انتقض ، أو مستأنف نحوي ، ولو اتصل معناه بما قبله ، وأما إن الأولى فلا تكون وصلية إذ لا معنى لكون الجعل في المتاع لتجر غاية فافهم ، وإنما يركي إن تم الحول والنصاب تام في قيمة متاع لم ينقص قط ، وأما إن نقص ثم كمل فإنه يوقت من حين كمل ، وإن لم يكمل فلا زكاة ، ومثال عدم التام بعد جعل المتاع فيه وذلك النقص (كجاعل عشرين ديناراً أو عدلها) وهو مائتا درهم وجه الشبه انتقاض الوقت بمطلق النقص ، إما بنقص القيمة أو بتلف بعض (في متاع تجر ولم يؤد عنها قبل) قبل ذلك ، (فتلف بعض المتاع قبل أن يحول عليه الحول ، وإن بقطع أو إحراق أو بتغيير بقطران) ونحوه سمي التغيير به تلفاً لأن الموضع المتغير به لا قيمة له ، أو له قيمة ناقصة غير معتبرة ، فكأنه تلف ، (لا زيت) أما التغيير به فكلا تغيير لأنه لا يعيب المتاع ، ولا شك أنه إن كان عند قوم منقصاً للقيمة فهو كتغيير القطران ، وصرح « الشيخ » أنه منقص للقيمة ، وأنه لا يكون نقصاناً في العين لأنه يزول ، (انتقض وقته) الذي أراد أن يوقته ومضى منه بعض لنقص القيمة عن النصاب بتلف البعض ، وهو خبر لمحذوف أي هذا النقص وقته ، ولا

وكذا إن جعلت في حب فنقصت من الفريضة انتقض أيضاً ، وإن
باع المجهول فيه بعشرين أيضاً واشترى بها آخر ثبت وزكى على
العشرين كأول ، وإن باعه

يخفى أن الموجود عند تمام الحول لم يجعل النصاب فيه ، بل جعل فيما وجد وفيما
عدم عيناً أو قيمة ، وإن كان يؤدي عما جعل فيه لم ينتقض وقته ما بقي في قيمة
المتاع ما يكون مقدار الأصل الذي جعل فيه ، وإن تلف بعض المتاع بعد الحول
أو قبله وبقي في قيمة الباقي قدر النصاب زكى ولم ينتقض الوقت ، ولا يبد من
بقاء نصاب أو أكثر حولاً ، وإن نقص قبل الحول انتقض الوقت .

(وكذا إن جعلت) عشرون ديناراً أو مائتا درهم لم يزك عليها (في حب)
أو ثمر لتجر (فنقصت) تلك الدنانير أو الدراهم (من الفريضة) أي عن
نصاب الذهب أو الفضة ، بأن قوّم الحب أو الثمر بأقل من النصاب (انتقض)
الوقت (أيضاً) .

قال في « الديوان » : وأما ما أكله الطير أو نقل منه النمل ، أو الفئران ،
أو ما يبقى في الأوعية من الأدهان إذا كان ذلك قليلاً ولم ينقص ما يكون نقصاناً
لفريضة الزكاة فلا يكون نقصاناً ، وأما على القول بالزكاة على القيمة فإنه لا
ينتقض الوقت إذا ذهب من ذلك شيء إن بقي مقدار النصاب في القيمة ودار
عنه حول ، ولو كانت العين ليست مما وجبت فيه الزكاة ، (وإن باع) المتاع
(المجهول) (فيه) العشرون أو المائتان (بعشرين أيضاً) ، أو بمائتين
(واشترى بها) متاعاً (آخر ثبت) الوقت إلا على قول من قال : حكم بدل
الشيء غير حكم ذلك الشيء ، فإنه يحدد الوقت من حين باع ، (وزكى على
العشرين كأول) ، كما يلزمه أول مرة لو لم يبع (وإن باعه) أي باع المتاع

بأزيد ، ثم جعلها في ثان زكى على المجموع في الثاني على وقته الأول ، وأن بأقل انتقض ، وتراعى القيمة على تمام الحول ، فإن وجد ما يؤدي عنه زكاه ، وإلا فلا ، وانتقض وقته ، ومن قال على قيمتها مطلقاً زكى على ما جعل فيها ، فإن كانت زيادة أدى عنها ، وإن كان نقص فعلى ما جعل فيها ، ولا شغل بنقصان سعر

المجموع فيه العشرون أو المائتان (بأزيد) من العشرين أو المائتين ، (ثم جعلها) أي القيمة التي باع بها وهي أو الضمير للدنانير التي باع بها ، وهي أزيد والمعنى واحد (في) متاع (ثان ، زكى على المجموع في الثاني على وقته الأول) ، إلا على قول من قال : حكم البديل غير حكم المبدل منه ، فإنه يحدد الوقت من حين اشترى الثاني .

(وإن) باع (بأقل انتقض) وقته الأول وأخذ الوقت من حين اشترى ما فيه أكثر من النصاب ، أو فيه مقدار النصاب ، (وتراعى القيمة) في قول من يزكي بالقيمة (على تمام الحول ، فإن وجد ما يؤدي عنه) وحال الحول وفيه ما يؤدي عنه وهو النصاب لم ينتقض ، أو انتقص بالصاد المهمة ثم كمل وحال الحول على كنهه لم ينتقض (زكاه ، وإلا فلا ، وانتقض وقته ، ومن قال :) تزكى المرر . . (على قيمتها مطلقاً) زادت أو نقصت ، بل إن ساوت أو زادت (زكى على ما جعل فيها) ، يزيد الجواب على الشرط بضم ما بعده اليه ، وذلك إن ساوت ، (فإن كانت زيادة) عليه وكان ثمة (أدى عنها) عن الزيادة أيضاً ، (وإن كان نقص فـ) ليؤد (على ما جعل فيها ولا شغل) على هذا المذهب (بنقصان سعر) .

وهذا جامع للمذهبيين ،

وإن قلت بقي عليه ما إذا كانت القيمة مثل ما جعل في ذلك ، قلت : هذا داخل في قوله : زكى على ما جعل فيها إذ لا عبرة حينئذ بالقيمة ، بل يعتبر ما جعل فيها فاستحق التعبير بما جعل فيها لا بالقيمة إذ لم تغيّر القيمة بزيادة أو نقص ، فضلاً عن أن يذكرها باسمها ، وقد غلط المصنف حيث قال : ومن قال على قيمتها مطلقاً زكى على ما جعل فيها الخ ، بل هذا قول من قال : على قيمتها ما لم تنقص عما جعل فيها وإن نقصت فعلى ما جعل ، وأما من قال على قيمتها مطلقاً فإنه يزكى عليها زادت عما جعل فيها أو نقصت أو ساوت اللهم إلا أن يقال خبر من محذوف ، أي ومن قال على قيمتها مطلقاً فظاهر ، ويكون قوله : زكى على ما جعل فيها خبر لمحذوف أي ومن قال : على القيمة ما لم تنقص زكى على ما جعل فيها ، ثم إن كانت زيادة أدى عنها الخ ، وهو بعيد ، وقد علمت أنه يعتبر السعر عند تمام الحول ، وإن لم يسعر عنده حتى مضى زمان اعتبر سعر تمام الحول ، ومن قال : يزكى على ما جعل فيها أو على قيمتها فإن وجد ما جعل فيها وبه يقوّم أيضاً زكى على ما جعل ، وإن قوّم بأكثر فإن شاء زكى على الأكثر ، وإن شاء زكى على ما جعل ، وكذا إن قوّم بأقل ، ولكن تم النصاب ، وإن قوّم بأقل من النصاب فإن شاء زكى على ما جعل ، وإن شاء لم يعط شيئاً ، وهكذا في التفاريع ، (وهذا) أي قول من قال : تزكى على القيمة مطلقاً إن لم تجعل « لا » قبل ، قوله : مطلقاً (جامع للمذهبيين) مذهب من قال : يؤدي على ما جعل فيها ولو زاد بالتقويم أو نقص ، ومذهب من قال يؤدي على قيمتها ما لم تنقص عما جعل فيها ، ومراده بكونه جامعاً لها أن فيه طرفاً من كل منهما ، ففيه من الأول الأداء على ما جعل فيها إذا قوّم به ، وفيه من الثاني الأداء على القيمة إذا لم تنقص عما جعل فيها ، وهذا من المصنف غلط إلا أن زدنا « لا » قبل قوله : مطلقاً ، فتكون الإشارة إلى القول الثاني : فإن جامع المذهبيين هو

وكذا جاعل أقل من كعشرين ديناراً في متاع ، ثم قوّم بعد بعشرين وقت من حين التقويم ، فإن انتقصت بعد انتقض إن كان قبل الوقت ، وهي مما لم يرك قبل ، وإن بعده ثبت ما بقي من قيمته ثلاثة دنانير

قول من قال : زكى على القيمة ما لم تنقص عما جعل فيها ، وهذا هو الثالث إلا أنه زاد على الثاني شرط عدم النقص ، وإذا نقصت فعلى ما جعل فيها ، وهذا هو الأول إلا أنه زاد شرط النقص ، وأما قول من قال : على القيمة زادت أو نقصت فنفس أحد المذهبين لا جامع لهما ، إلا أن يقال كما مر الأصل من قال على قيمتها ما لم تنقص عما جعل إلى قوله : ولا شغل بنقصان السعر ، فيكون قوله : وهذا جامع للمذهبين إشارة إلى قوله : زكى على ما جعل فيها فإن كان الخ .

(وكذا جاعل أقل من كعشرين ديناراً) أي أقل من النصاب كتسعة عشر ديناراً وكأنة وتسعين درهماً (في متاع) لتجر ، (ثم قوّم بعد بعشرين) ديناراً وبمائتي درهم أو أكثر ، (وقت حين التقويم) وإن لم يقوم إلا وقد كان فيه النصاب بأيام أو شهور وقت من الوقت الذي تم فيه النصاب بالسعر ، وذلك مذهبنا ، وقيل : لا زكاة في ذلك حتى يباع بما فيه ثم يحول الحول ، وقال الشافعي : إذا باعه زكاه من يوم ملكه (فإن انتقصت بعد) بعد التقويم بعشرين مثلاً (انتقض) الوقت (إن كان) الانتقاض (قبل الوقت) ، وإن انتقضت قبل الوقت ثم كملت وقت من حين الكمال والواو واو الحال في قوله : (وهي) أي الدنانير المجمولة (مما لم يرك قبل ، وإن) كان الانتقاض (بعده) أي بعد الوقت مطلقاً ، أو كان قبله بشرط كون الدنانير مثلاً مما يركى قبل (ثبت ما بقي من قيمته ثلاثة دنانير) أو غيرهما ما كان أصلاً على ما مر من الخلاف .

وكذا الدراهم ، فالقيمة على هذا بمنزلة النقيدين ، وكذا إن تلف بعض المتاع نظر لقيمته ، ومن جعل نصاباً زكى عنه قبل في تجر ، فحال عليه حول ، فإن زاد على ما جعل فيه زكى على الزائد ، وإن نقص بسعر فعل المجهول ، وإن بعينه زكى إن كان في قيمته النصاب فأكثر ، وإلا فإن كان عنده ما يضم إليه والوقت ثابت ما بقي الأصل زكى ،

(وكذا الدراهم ، فالقيمة) المعلومة في المسألة قبل هذا من قوله : من حين التقويم (على هذا بمنزلة النقيدين) ، وإن وجد في بعض نسخ المؤلف إثبات الألف بعد الكاف في قوله : لم يرك ، فعلى لغة من ثبتت حرف العلة مع وجود الجازم ، والجزم عدم تقدير الضمة ، (وكذا إن تلف بعض المتاع نظر لقيمته) مثل أن ينقص من العشرين المقوم بها دينار فقد انتقض الوقت ، (ومن جعل نصاباً زكى عنه قبل في تجر) متعلق يحمل أو بحذوف مفعول ثان ، (فحال عليه حول ، فإن زاد على ما جعل فيه زكى على الزائد) ، وقيل : على ما جعل فيه فقط حتى يبيعه فيزكي على ما باع به بعد الحول ، (وإن نقص بسعر) بكسر السين واسكان العين (فعل المجهول) فيه ، (وإن) نقص (بعينه) ، مثل أن يسرق منه أو يخرق بعضه ، أو يخرق أو يدبل (زكى إن كان في قيمته) أي قيمة الباقي (النصاب فأكثر ، وإلا) يكن في قيمته النصاب فأكثر ، (فإن كان عنده ما يضم إليه) فيتم النصاب ، وقوله : (والوقت ثابت ما بقي الأصل) معترض بين قوله : فإن كان الخ وجوابه وهو قوله : (زكى) ، والأصل ثلاثة دنانير أو ثلاثة دراهم على ما مر من الخلاف ، فإن كان ما يضمه حارث بعد نقص الأصل جدد الوقت من حين الضم ومن الحارث ما ترده من الكسب إلى التجر ،

وهذا على الجمع بين القولين ، ودلّ عليه ما قيل : من جعل ثلاثة من مال زكى عنه قبل في تجر ، فإن تلف بعضه انتقض ، وإلا فإن قوّم ووجد فيه قدر النصاب زكى عند حلول الوقت على القيمة ، وقيل : لم يلزمه شيء حتى يبيع التجر ، فهذا الخلف يدل على تساوي الأمرين عندهم ،

(وهذا على الجمع بين القولين) الأول والثالث إذا ثبت التقويم أو ثبت باعتبار ما جعل فيه ، (ودلّ عليه) أي على هذا القول (ما قيل : من جعل) دنائير أو دراهم (ثلاثة من مال زكى عنه قبل) ، أو بلغ وقته ولم يركه (في تجر) فيه ما في مثله .

(فإن تلف بعضه) أي ولو بالسعر (انتقض) الوقت ، ولو رجس السعر بعد نقصه عنه إليه لأنه لم يبق ثلاثة بل أقل ، والأقل لا يكون أصلاً على المشهور ، فإن استفاد بعد ما يتم به النصاب استأنف الوقت ، وما ذكره بناء على اعتبار ما جعل ، وإن اعتبر التقويم قوّم ، فإن وجد الأصل في الباقي أو أكثر أمسك الوقت ، (وإلا) أو بقي ما يسوى ثلاثة (فإن قوّم ووجد فيه قدر النصاب زكى عند حلول الوقت) الأصل (على القيمة ، وقيل : لم يلزمه شيء حتى يبيع التجر) أي ذا التجر وهو المتباع ، أو معناه المتجر به ، أو سمى الحال بإسم التجر ، أو أسند البيع على التجر إسناداً إيقاعياً ، لأنّ التجر يكون بالمتاع ، فإذا باع التجر بالنصاب أو أكثر زكى على ما مضى ، ومن قال : لا يمسك الوقت ما دون النصاب ألزمه إن وقّت من حين كان عنده بالقيمة نصاب ، والخلف في متاع ليس من دراهم التجر إذا أريد به التجر ، فقيل : يقوم ويؤخذ الوقت إن تم النصاب ، وقيل : لا حتى يباع ويؤخذ الوقت من حين البيع ، (فهذا الخلف يدل على تساوي الأمرين عندهم) أي عند العلماء في الجملة ، لا عند كلهم حيث

أعني المال الذي أدى عنه قبل ومقابله ، وبالجمله فن استأداه على ما جعل فيه فالمتاع عنده كالنقد الذي يؤدي عنه في أحكامه ، ومن استأداه على القيمة فهي عنده كالمؤدى عنه والجامع ظاهر حاله .

لم يلزمه بعضهم الزكاة حتى يبيع التجرة ، وقد مر أن بعضاً يقول : لا يسك الوقت إلا النصاب (أعني المال الذي أدى عنه قبل ، ومقابله) وهو الذي لم يؤد عنه ، (وبالجمله) تقدم إعراب مثله ، أي ما تقدم حكم بالتفصيل ، وأما الحكم بالجمله فمن استأدى فالباء متعلقة بمصدر محذوف ، ويجوز كون الباء زائدة ، والجمله مبتدأ أي وأما الجمله فمن ذلك جعل الفاء في قوله : فمن زائدة .

(فمن استأداه) أي أمره بالأداء (على ما جعل فيه فالمتاع عنده كالنقد الذي يؤدي عنه في أحكامه ، ومن استأداه على القيمة فهي عنده كالمؤدى عنه) كسائر المال المزكى كالحبوب والإبل والبقر والغنم ، (والجامع) بين القولين وهو القول الثالث والأول (ظاهر حاله) وهو أن المتاع بمنزلة ما جعل فيه إن نقص أو ساوى وما زاد من القيمة بمنزلة النقد الذي تجب فيه الزكاة في الجمله والله أعلم .

فصل

لا تلزم ، قيل : مقارضاً زكاة ، ولو كان في المال ربح حتى يعلم
ما يصح له ، وهذا على من استأداه

فصل

إعلم أن المقاريض بكسر الراء وهو معطي ماله لمن يتجر به يجزئ من ربح ،
والذي أودع مالا مع غيره يؤديان عن المال ما رجوا ، وإذا أيسا فلا يؤديا ،
وقال بعض قومنا : لا يؤدي على مال غائب ، وإذا حضر أدبي على ما مضى ،
فعندنا إذا لم يؤد كان مضيعاً وتلزمه الوصية ، وعندهم لا تضییع ولا لزوم
حق يحضر ، و (لا تلزم ، قيل : مقارضاً) بفتح الراء وهو من يتجر بجزء من
الربح (زكاة ، ولو كان في المال ربح حتى يعلم ما يصح له) من الربح ، فإذا
علم وقت زكى لدوران الحول إن تم له النصاب في سهمه ، أو مع ماله ولو لم
يقبضه ، وإن كان له وقت فهذه فائدة تتبع الأصل ، وذلك مختار « الديوان »
والكلام في النقض بالسمر وزيادته كالكلام فيما مر ، وإنما قال المصنف : قيل ، ليعلم
أن الشيخ لم يختره وأنه أتى به قولاً من أقوال ، (وهذا على) قول (من استأداه)

على ما جعل في تجر وهو لم يجعل فيه شيئاً وعلى من قوّم ، فإن كان الربح قوّم ، فإن وجد في سهمه قدر النصاب وقت له من حين التقويم وأدى عنه من نفسه ، وقيل : إذا اقتسم مع رب المال أدى على السنين الماضية ، ورب المال على ما دفع وعلى الربح أيضاً

أي من استأدى صاحب المال مطلقاً مقارضاً أو مقارضاً أو غيرهما ، أو الضمير للمقارض بالفتح على تقدير أنه له مال من غير قراض ، وهو بألف بعد التاء وتخفيف الدال ولا : بر تشديدهما مع السين والتاء لأنه يكون سباعياً حيلئذ ، ولا يكون الفعل سباعياً (على ما جعل في تجر ، وهو) أي المقارض - بفتح الراء - لا غيره (لم يجعل فيه شيئاً ، و) إن بنينا (على) قول (من قوّم ، فإن كان الربح قوّم ، فإن وجد في سهمه قدر النصاب وقت له من حين التقويم ، وأدى عنه) إذا تم الحول (من) مال (نفسه) لا من مال القراض ، وإن وجد أقل من النصاب ، ويتم النصاب بما عنده وقت أيضاً كذلك ، وإن كان عنده ما أمسك له الوقت ، فإن تم النصاب في سهمه أو فيه مع غيره أعطي للوقت ، وكذا في القول الأول كما أشرت إليه ، والفرق أن القول الأول لا يلزمه التوقيت حتى يعلم كم يصح له ، ولو علم أن في المال ربحاً ولا يلزمه أن يفعل كما يعلم كم له ، والثاني يلزمه التقويم والتوقيت إذا علم أن فيه ربحاً .

وقيل : إذا اقتسم مع رب المال أدى على السنين الماضية) ، يؤدي على كل سنة بقدر ما ربح فيها لا عن سنة لم يربح فيها ، وإن لم يعلم كم ربح لكل سنة احتياط أو يؤدّ على ما حصل في وقت القسمة ، كأنه حصل له من السنة الأولى (و) أدى (رب المال على ما دفع) على كل سنة ٢ وقد علمت أن مذهبنا أنه يؤدي على ما دفع في كل سنة ولا ينتظر القسم (وعلى الربح أيضاً)

إذا بان بما أخبره به تاجره أنه ربحه في كل سنة لأنه أمينه ، وإن مات أو لم يعلم ذلك نظر ما صح له في تلك السنة فليؤد كذلك على الماضي ، وكذا مشتر متاعاً لتجر بدين بـ كعشرين ديناراً وقيمته أربعون ديناراً ، فمن استأداه

على كل سنة (إذا بان بما أخبره به تاجره) وهو المقارض - بفتح الراء - (أنه ربحه في كل سنة لأنه أمينه) : ولو كان في الوقوف أو البراءة ، وكذا إن وجده مكتوباً في ما يكتب فيه أو في المال ، (وإن مات) بدون أن يخبره بذلك ، (أو) قدم مثلاً و (لم يعلم ذلك) الذي صح له في كل سنة ، أو 'جَنّ' أو 'بَكِيم' أو أيس منه أن يخبره لغيبه أو غيرها ولم يرج أن يعلم (نظر ما صح له في تلك السنة) ، أي على ما وجده فيها كأنه موجود في السنين الماضية ، (فليؤد كذلك على الماضي) ، هذا مراد المصنف .

قال في « التاج » : من علم من شريكه أنه لا يخرج الزكاة أنكر عليه إن دان بها ، ومن طولت منه ولم يعط ولم يوص فإن مات مطلق اللسان فأهون أمره الوقوف فيه ، وإن توانى حتى مات بمسك اللسان ، أو فجأة أخذت من ماله وهو على ما كان عليه من ولاية أو براءة ، ومن أمر وكيله أن لا يخرجها فلا يقبل وكالته ، وقبّح الله مالاً لا يزكى وقبّح أهله ، ومن ضيّع زكاته والحقوق ثم تاب وعجز رجي له العفو ، ومن أقرّ بها وأبى من أدائها قُتل إن قاتل وإلا حُبس حتى يؤدي ، ومن لا يخرجها من ثمره فلا يشتري منه ، وقيل : تشتري وتسعة أعشاره ، وقيل : يحوز ذلك ، (وكذا مشتر متاعاً لتجر بدين) لأجل (بـ كعشرين ديناراً وقيمته أربعون ديناراً) حين اشتراه أو حدث الغلاء ، (فمن استأداه) بألف بعد التاء وتخفيف الدال ، أعلم أن هذا لفظ مشهور بدون

على المجمعول في التجر لا يلزمه شيئاً حتى يبيعه ، فإن بأربعين قبل حلول الدين وقت لها لأنه لا يسقط المؤجل كما لا يؤدي عنه ربه ، فإذا حل حط عنه ما يقابل ما عليه وأدى على الباقي ، وقيل : يوقت للعشرين المشتري بها التجر إذ هو كهي ، ويرد مال تجر لكسب بالنوى لا عكسه ، غير أن قوله ﷺ : « إنما الأعمال بالنيات »

ألف قبل التاء ويشد الدال ولا يصح ، والواضح أن يقال استأداه بألف بعد التاء وتخفيف الدال بعده ألف فهو استفعال من الأدى ، والفعل هنا أدى مخففاً لا مشدداً ، لأن استفعال لا يكون فوق الثلاثة ، (على المجمعول في التجر لا يلزمه) بضم الياء وكسر الزاي (شيئاً حتى يبيعه) ، لأنه لم يجعل فيه شيئاً بل سيعطي فيه إن شاء الله ، ويستقبل الوقت من حين باع ويتخذة ويزكي من قابل .

(فإن) باعه (بأربعين قبل حلول الدين وقت لها لأنه لا يسقط المؤجل كما لا يؤدي عنه ربه ، فإذا حل حط عنه ما يقابل ما عليه) وهو عشرون ، (وأدى على الباقي ، وقيل : يوقت للعشرين المشتري بها التجر) أي متاع التجر (إذ هو) في متاع التجر (كهي) أي كالعشرين المشتري بها ، والدين لا يستند المديان ولا يؤدي عنه صاحبه ما لم يحل ، واستعمار هي للجر فجره بالكاف بناء على قياس إدخال الكاف على الضمير المنفصل المرفوع المستعمار للجر ، (ويرد مال تجر لكسب بالنوى) أو به وباللفظ (لا عكسه) ، يعني لا بد في رد الكسب للتجر باللفظ مع النوى في هذا القول ، والصحيح الجواز فيه أيضاً ولو بالنوى وحده ، (غير أن قوله ﷺ : « إنما الأعمال بالنيات ») ولكل

يدل على الجواز من يشتري لتجر من غلة كنخل أو غنم مبدلاً متاعاً
بآخر ولو حبوباً ، فالمستأدي على المجمعول يسقطها عنه حتى .

امرى ما نوى « (١) يدل على الجواز) وهو الصحيح عندي والحديث في
الصحيح وتكلم عليه « الحشي » رحمه الله ، وفي « القواعد » : من اشترى أكسية
للتجارة ثم بدا له أن يجعلها للباس ، أو اشتراها للباس ونواها للتجارة فلا
زكاة عليه عند بعض ، قال « الحشي » : وهو مذهبنا ، ووجه أن التجارة
لا تعقل بالنوى ، وأثر الأصل في العروض الكسب والتجارة عارضة
فمجرد النية يعود حكم الأصل وإذا ثبت بمجرد النية ، قال : وقال آخرون
غير ذلك .

وفي « الديوان » : ويرد مال التجارة إلى الكسب بالنوى ولا يرد مال
الكسب للتجارة ، وقيل غير ذلك ، (ومن يشتري لتجر) يبيع بالتقويم
فيذكره قريباً (من غلة كنخل أو غنم) له ولو كان الغنم للكسب ، وكذا
الإبل والبقر ، وأما إن اشترى بمال تجر فهو كدنانير ودرهم بإضافة غلة
للكاف ، أو يشتري بنخل أو غنم أو نحوها مما لم يجعل فيه ذهباً أو فضة ، أو
جعلها فيه ولم يجعله لتجر فيل أن يشتري نخلاً أو غنماً بدينار ويجعلها ملكاً
لا تجراً (مبدلاً متاعاً بآخر ، ولو) كان المتاع المبدل به المتاع المشتري بفضة
(حبر) أخرى ، (فالمستأدي) الواضح أن يقال : فالمستأدي بألف قبل
الدال وتخفيف الدال ، وكذا سائر تصاريفه (على المجمعول يسقطها عنه حتى

(١) رواه البخاري ومسلم ، وتسام الحديث : إنما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى ،
فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دنيا
يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه .

يباع بعين ويحول الحول ، إذ لم يجعل في تجره ما تلزمه فيه ، والمقوم يلزمها إياه ، وكذا إن كان يبدل بالقيمة على الخلف أيضاً إن كان يوقت بقيمة المتاع المأخوذ في آخر أم لا ؟

يباع بعين ويحول الحول ، إذ لم يجعل في تجره ما تلزمه فيه) ، وهو يختار « الديوان » (والمقوم يلزمها إياه) فيقوم ويأخذ الوقت بالقيمة وهو الصحيح ، أما لو اشترى نخلاً أو غنماً بدرام وجعلها للتجر ، ثم اشترى بها أو بفلتها متاعه فكانه اشتراه بدرام .

(وكذا إن كان يبدل) ما اشتراه بالغة بمتاع آخر (بالقيمة) ، أو يبدل نفس غلته بمتاع بالقيمة وكذا غير الغلة ، ومعنى البدل بالقيمة أن يبدل متاعاً بآخر لكن بعد تقويمها أو تقويم أحدهما (على الخلف أيضاً) أي يثبت الحكم كذا على الخلف ، وبين الخلف بقوله (إن كان) إلخ ، وإن هذه مكسورة الهمزة مخففة من الثقيلة ، ولم يكن لام الفرق في خبر كان بعدها لظهور أن المراد الإثبات ، وهمزة الاستفهام مقدرة قبلها يدل عليها قوله أم لا ، أو هي زائدة ، ويجوز فتح الهمزة مع كونها مخففة كذلك ، أو خفيفة والمصدر بما بعدها خبر المحذوف أي الحكم كونه أو زائدة والزيادة في ذلك كله ضعيفة (يوقت بقيمة المتاع) أي بسعر المتاع (المأخوذ في آخر ، أم لا) يوقت حتى يبيع بالدينانير أو الدراهم فيوقت ، وقيل : يوقت في حينه بما جعل في المتاع ، قال في « الديوان » : وإن أبدل بالقيمة أخذ الوقت بقيمة المتاع الذي أخذ في متاعه ، وكذلك إن قوم المتاع الذي أخذ في متاعه ولم يقوّم متاعه في حال المبادلة ، ومنهم من يقول : ليس عليه في هذا كله شيء ، ولو قوما متاعها في حال المبادلة حتى يتبايعا بالدينانير أو الدراهم ، والعمدة في التقويم - تقويم ما تشتري به - فبذلك يتمحصل أنه يزكي ما اشتراه على ما جعل فيه .

ويشبه أن يكون شراء المتاع لتجر نسيئة على هذا المعنى ، وكذا إن أدخل ثمناً في متاع دون آخر أو في بعض دون بعض ، فهل يقوم الكل ويؤدي عنه أو ما دخله الثمن فقط ؟ كصانع ثياباً من صوف غنمه اشترى لعلمها أرجواناً بثمان ، فهل يؤدي على ما جعل فيه ، أو على قيمته ، أو تقوم الثياب والأرجوان معاً فيؤدي

(ويشبه أن يكون شراء المتاع لتجر نسيئة) أو عاجلاً بالدنانير والدرهم (على هذا المعنى) ، فيه أن هذه المسألة قد مرت إذ قال : وكذا مشتر متاعاً لتجر بدين ، ويحتمل أن يريد هنا أنه اشترى المتاع بغير الذهب والفضة وذكر القيمة فيشبه مسألة البدل بالتقويم والأولى أن يقول : ويشبه هذا شراء المتاع للتجر نسيئة بالدرهم أو بالدنانير ، وإن اشترى بحب أو غيره نقداً للتجارة ولم يبدل المتاع حتى حال الحول ، فقليل : إذا اشترى في المسألتين قوم ووقت ، وقيل : لا حتى يبيع بالعين ، وقيل : إن اشترى بذلك مع التقويم بالعين وقت .

(وكذا إن أدخل ثمناً في متاع دون آخر أو في بعض) من متاع (دون بعض) آخر من ذلك المتاع ، (فهل يقوم الكل ويؤدي عنه) ، ولو عند من لا يؤدي على ما لم يجعل فيه العين ، (أو ما دخله الثمن فقط ، كصانع ثياباً من صوف غنمه اشترى لعلمها) بفتح اللام ، وهو ما يجعل من طرائق ورقم في الثوب مخالفاً للون باقيه ، (أرجواناً) بقما (بثمان) من ذهب أو فضة ، (فهل يؤدي على ما جعل فيه) من ذهب أو فضة وهاء فيه عائدة إلى أرجوان ، وكذا في قوله : (أو على قيمته) أي قيمة الأرجوان ، فهذان قولان ، (أو تقوم الثياب) المعمول فيها الأرجوان دون غيرها (والأرجوان معاً فيؤدي

على الكل إن بلغ فيه النصاب ؟ خلاف ؛ ومن اشترى حباً لتجر
بـ كعشرين ديناراً فحرثه فحصد منه ما تجب فيه الزكاة أدى على ما
جعل والعشر أيضاً ،

على الكل إن بلغ فيه النصاب) ، أو بلغ فيه مع غيره من ماله وسال الحول ،
أو ليس عليه شيء حتى يبيع بالذهب أو الفضة أو لا يقوّم ويوقت إلا
إن كانت العين التي اشترى بها الأرجوان ثلاثة دراهم ، (خلاف) مذكور
في « الديوان » .

وأما على قول من يقول : إن العروض تركى بالتقويم إذا كانت للتجر ولو لم
يكن فيها دراهم أو دنانير ، ومثال إدخال الثمن في متاع دون آخر أن يعمل
ثياباً من صوف غنمه ، ويصبغ ثوباً كله أو ثوبين أو أكثر دون البقية والصبغة
بثمن ، فقليل : يزكي ما اشترى به الصبغة ، وقيل : المصبوغ مع ما فيه ،
وقيل : الصبغة وحدها بتقويم إلى آخر الأقوال ، وسواء كان دراهم الصبغة لم
يزك عنها ، أو قد زكي عنها ، كانت أصلاً أم لا ، وكذا الدنانير ، والصبغة كلها
بأنواعها سواء ، ويجري ذلك الخلاف في كل ما دخل فيه ثمن من غير صبغة ، كما
أشار إليه المصنف ، مثل أن يكون الصوف من غنمه ويشتري القطن أو الحرير
لعمل ثياب يعملها من ذلك الصوف ، وكذا إن كان له قطن من حرثه وأدخل فيه
ثناً كصبغة وغيرها ، (ومن اشترى حباً لتجر) من أول أو اشتراه لحرث
(بـ كعشرين ديناراً فحرثه) ، أو حرث بعضه باقياً على نية التجر ، سواء
اشتراه أول مرة لتجر ثم بدا له أن يحرثه لتجر ، أو اشتراه أول مرة ليحرثه
لتجر (فحصد منه ما تجب فيه الزكاة ، أدى على ما جعل) فيه من الدنانير
نصف دينار ، (و) أدى (العشر) أو نصفه (أيضاً) على ما حصد ، وكذا

وقيل : الأول فقط ، وكذا كل ما تجب فيه إن جعله لتجر .

إن حصد ما لم تجب فيه لكن تم النصاب عنده من زراعة أخرى ، وكذا إن اشترى الحب بأقل من عشرين لكن قد لزمته الزكاة لأن عنده غيره ، فإنه على الدنانير بقدرها ، والعشر معطوف على مفعول أدى المحذوف ، أي أدى نصف دينار ، والعشر كما رأيت الإشارة إليه ، أو أدى الزكاة على الدنانير والعشر .

(وقيل) : يؤدي على الحبوب العشر أو نصفه فقط ، وإذا جاء وقت زكاته زكى الحب بقيمته لا بما جعل فيه ، وقيل : يؤدي على (الأول) وهو العشرون التي جعل في الحب ، وأما إن اشتراه أولاً لتجر ثم ظهر له أن يحرثه لنفقة عياله أو نحوها مما ليس تجراً فإنما عليه زكاة الحبوب إذا أدركت عشراً ونصف عشر ، وإن اشتراه لحـرث دون تجر فحرثه ثم أراد التجر فعليه زكاة الحبوب ، وإذا وصل وقت زكاة النقد زكى ما حصد بالتقويم ، والأول مخفوض بعلى محذوفة لذكر مثلها ، ويجوز نصبه ، أي يزكى الأول (فقط) الفاء زائدة لتزيين اللفظ ، قيل : أو للاستئناف ، والأولى أنها عاطفة على الجملة قبلها ، أي فالأداء عليه كاف أو الكافي الأداء عليه ، وإن اشترى نخلاً لتجر أو شجر عنب فأثمر . تبلى البسيع ، أو اشترى ثماراً لتجر قبل أن تدرك على القطع فأجاز له صاحب الشجر الإبقاء حتى تدرك فالقولان .

(وكذا كل ما تجب فيه) كأكثر من عشرين ديناراً وكائني درهم أو أكثر أو أقل ، لكن عنده ما يتم به النصاب ، وكأربعين شاة أو أكثر مطلقاً أو أقل إن كان عنده ما تتم به الأربعون ، وكخمس ذؤود كذلك ، وكخمس أوساق اشترى بها حباً غيرها أو من جنسها فحرثه (إن جعله لتجر) ، أو اشترى به

على الخلف ، ومن له مائة دينار فاشترى بها سلعة نقداً ثم باعها لرجل
بمائتين نسيئة ، وفي يد الرجل مائة أخرى ، فليؤدّ الأول على
المائة المجمولة في السلعة ،

حباً فحرثه (على الخلف) ، فقليل : يؤدي على التجر وعلى الكسب ، وقيل :
على ما جعل من ذلك أن يشتري أربعين شاة بأربعين ديناراً وينوى بالشياه
التجر والكسب ، فإنه يؤدي شاة على الكسب وديناراً على التجر ، في قول
الزكاة على ما جعل ، وفي قول التقويم على القيمة .

(ومن له مائة دينار فاشترى بها سلعة نقداً) : أي بيع حضور أو عاجلاً ،
(ثم باعها لرجل بمائتين نسيئة) أي بيع تأخير (وفي يد الرجل مائة أخرى ،
فليؤدّ الأول على المائة المجمولة في السلعة) ، والصحيح أنه لا زكاة عليه حتى
يحل أجل المائتين فيزكيها على ما مضى من السنين ، وقيل : السنة الواحدة ،
وقيل : حتى يحول الحول بعد حلول الأجل ، وقيل : يزكي على المائتين قبل
حلول الأجل إذا بلغ وقت الزكاة ، ووجه ما قاله المصنف أن مائة كأنها بيده
لأنها قد كانت بيده وجعلها في السلعة ، وأنها أصل ماله ، وأنه لو فسخ البيع
لرجعت إليه سلعته التي جمل فيها المائة ، بخلاف المائة الأخرى فلمإنها فائدة لم
يملكها فلا يزكيها ، وإذا بلغ الأجل ملكها وزكاها إن لم يزك المائة المذكورة
أولاً ، وإن كان قد زكاها فلا يزكي التي هي فائدة حتى يأتي وقت زكاته أو يحول
عليها الحول عند بعض ، ويجوز لك في سائر المسائل أن تزكي رأس مالك الذي
هو دين في الناس لو قتلك في الزكاة ، وتأخر فائدتك التي مع ذلك الدين في الذمة
حتى يجيء وقت زكائك ، وإن قبضتها أيضاً وأعطيتها ديناً بالفائدة مع رأس المال
الأول كانت هي ورأس المال الأول رأس مال ، والفائدة ما زاد عليها ، فنعمل
فيه ما مر وذلك على وجه لا يكون ربا .

والثاني على التي بيده دون السلعة ، ولا يسقط ما لزمه من الدين إذ لم يحل ، وإن باعها الثاني لثالث بثلاث مائة كذلك ويده مائة أخرى فليؤد عليها وعلى السلعة ، ولا يحط ما لزمه ، والخلف في الثاني بعد ما باع ما اشترى من الأول ، هل يسقط المائة التي يؤدي عليها الأول أم لا ؟ فعلى الأول لم تلزمه الزكاة .

(والثاني على التي بيده دون السلعة) ، لأن السلعة لم يجعل فيها شيئاً من ذهب أو فضة لا لما قال الشيخ من أنه لم يؤد عليها لكون الأول أدى عنها ، لأن الأول إنما أدى على نفسه لا عليه ، ولا يزكي أحد عن أحد ، والحق أن الثاني يؤدي على المائة التي بيده وعلى السلعة بما تسوى أو بما اشتراها به أولاً حتى يبيعها ويحول الحول على ثمنها أقوال ، والآخر بناء على أنه لا تركى السلعة حتى تباع ويحول الحول على قيمتها ، سواء جعل فيها الذهب والفضة أم لا ، (ولا يسقط ما لزمه من الدين إذ لم يحل) وهو المائتان ، (وإن باعها) أي السلعة (الثاني لثالث بثلاث مائة كذلك) أي نسيئة (وبيده) أي الثالث (مائة أخرى فليؤد) الثالث (عليها وعلى السلعة) بما اشتراها به أو بما تسوى قولان ، وقيل : لا حتى يبيعها فيزكي قيمتها بعد الحول لأنه لو لم يؤد عليها لبقى مال بلا زكاة وهو المائة التي ربح الأول والمائة التي ربح الثاني ، (ولا يحط ما لزمه) وهو ثلاث المائة إذ لم يحل .

(والخلف في الثاني بعدما باع ما اشترى من الأول ، هل يسقط المائة التي يؤدي عليها الأول أم لا ؟ فعلى) الثاني يكون ممن تلزمه الزكاة كما مر أنه يؤدي على المائة التي بيده دون السلعة ، وعلى (الأول) وهو أنه يسقط المائة التي يؤدي عليها الأول (لم تلزمه الزكاة) ، لأنه ولو كان بيده مائة دينار لكنه

لأن كل مال يؤدي عليه ربه فالغريم يسقطه ، . . .

قد تدّين بثلاثها ، و (لأن كل مال يؤدي عليه ربه فالغريم يسقطه) ، إلا عند من قال : إن من عليه دين يزكي ماله كله ولا يسقطه ، ومن له ذلك الدين يزكيه لأن كلا يزكي لنفسه على حدة ، وليس مالاً متعيناً زكي مرتين .

مبحث

لا يسقط عن المديان إلا دين الذهب والفضة ، فكما لا يزكي إلا عن ديني الذهب والفضة كذلك لا يسقط إلا عن دين الذهب والفضة ، وقال قومنا : لا زكاة في مال حتى تخرج منه الديون مطلقاً ، فمن له عشرون ديناراً مثلاً وعليه صاع شعير لا زكاة عليه ، لأن الصاع مثلاً ينقص النصاب لأن صاحب الدين مقدم ، وهو في الحقيقة مال صاحب الدين الذي هو بيده ، ورد بأنه يلزم عليه أن لا يتصرف الذي عليه الدين في قدر الدين بل في جملة ما بيده ، لتعلق الدين بماله حتى يخرج وهو غير مستقيم ، وإنما الدين متعلق بالذمة لا بالمال ، ولا يقال ما ذكره المخالف يرد علينا في ديني الذهب والفضة ، ولذا يسقطه المديان ، لأننا نقول : إنما يسقطه لأن صاحبه يؤدي عليه فلا يزكي مال مرتين ، كذا قالوا ، وفرقنا بين ديون الذهب والفضة وغيرها بأن الحبوب والماشية مال ظاهر يقصده العامل فيأخذ زكاتها حياً أو كرهاً بخلاف الذهب والفضة ، كما قيل : إن الشريك يستم بنصيب شريكه في الحبوب والماشية لا في الذهب والفضة لما ذكرنا ، وعن داود بن أبي يوسف رحمه الله : إن نافلة الصوم والصلاة والصدقة تجزي الإنسان لما عليه من تباعات الناس ، وإن زكاة الحبوب إذا أراد أن يعطيها يحط ما عليه من الدين ، اهـ .

وإن لم يكن عند الثاني إلا خمسون أسقطها وأسقطها الثالث أيضاً ،
فعلى هذا إن لم يكن عند الثاني شيء أسقط الثالث التي يؤدي عليها
الأول ، وهذا إنما يتصور في الوصف لا في الحكم ، لأن من لزمته
زكاة في سلعة اشتراها لتجر صعب عليه معرفة أن بائعها يؤدي
عليها أم لا ؟ ولا يكون قوله إنه يؤدي عليها حجة له في إسقاط
الفرض عنه ،

(وإن لم يكن عند الثاني إلا خمسون أسقطها وأسقطها الثالث أيضاً) على
هذا القول ، أي أسقط مثلها ، فيكون الثاني أسقط خمسين والثالث خمسين فذلك
مائة لم ترك ، لأن الأول قد زكى مائة ، وضابطه أن الثاني يسقط ما يزكى عنه
الأول ، وإن لم يكن عنده إلا دون ما زكى عنه الأول أسقط الثالث البقية التي
يتم بها مثل عدد ما زكى الأول ، و . . . ذلك ، فإن أكثر العدد وأقله سواء ،
والرأى . . . ما فوقه كالثالث وما دونه ، هذا ما أراد المصنف ، وقد مر ما في
كلامه . (فعلى هذا إن لم يكن عند الثاني شيء أسقط الثالث) المائة (التي
يؤدي عليها الأول ، وهذا إنما يتصور في الوصف) : أي في التكلم والذكر
بمجرد ذكر ولو مع عدم صحة ، (لا في الحكم) ونفس الأمر ، والصحة لأنه لا
يتم اعتبار الثالث بالأول مع فصل عقد صحيح بينها لا لقوله ، (لأن من لزمته
زكاة في سلعة اشتراها لتجر صعب عليه معرفة أن بائعها يؤدي عليها أم لا) ،
إذ فيه أن صعوبة ذلك إن ثبتت لا تسقط واجباً ، فليبحث هل أدى عليها
البائع أم لا ؟ فإن عجز عن العلم أدى ، (ولا يكون قوله : إنه يؤدي عليها
حجة له في إسقاط الفرض عنه) ، قد يبحث بأنه يكون حجة إذا صدقه أو
شهد أمينان أو أمين بأنه زكى ، إلا إن أراد أن قوله : إنه يؤدي عليها لا

ومن أين له إن اشتراها من بائع آخر أن له ما يسقط أم لا ؟

يسقط عنه زكاة مال هو بيده ملك له لا للبائع ولا لغيره ، ثم ظهر أن هذا هو المراد ، فالقول بمعنى المقول وهو التأدية ، فكأنه قال : لا تكون تأديته مسقطاً للفرض عنه ، (ومن أين له) : أي للثالث (إن اشتراها) بائعها الثاني (من بائع آخر) هو الأول أن يعلم (أن له) أي للأول (ما يسقط) زكاته فيزكيه المشتري الثالث (أم لا) ؟ والحق إلغاء ذلك كله ، ويعتبر كل واحد ما بيده أو ما بذمة غيره له فيجري على الخلاف في زكاة السلعة وفي زكاة الدين .

مبحث

يسقط المزكي ما عليه من ديون الذهب والفضة إذا حل أداؤها لأنه حينئذ يزكيه صاحبه ، ولا يزكي مال مرتين ولو أسقطه صاحبه بعد الحول لبقى مال بلا زكاة ، وقيل : لا يسقط ما عليه ولو حل ، والقول في غير المذهب ، ومحل والله أعلم ما إذا بلغ الحول وتم النصاب ، إلا إن كان يزكي وقد مضى وقته ، والأول مذهبنا ، وقال بعض أصحابنا : إن المديان يسقط دين الذهب والفضة ولو لم يحل ، فانظر ابن جعفر ، وانظر ما إذا لم يكن عنده من المال إلا مال الدين ولم يحل الأجل ، ولم يحل الحول ، وفيه النصاب ، استظهر بعض أن هذا المال لا تجب فيه ، وكذا إذا كان هذا الدين أقل من النصاب أو اختلف وقتها ، مثل أن يكون وقت صاحب المال المحرم ، ووقت المديان ربيع الأول أو ما بعده ، والأجل من ذي الحجة إلى صفر .

ومن اشترى متاعاً بمائة دينار فباعه بمائة وخمسين نسيئة فباعه الآخر
بمائتين كذلك ، وعند كل ما اشتراه به ، فالأول يؤدي على
المائة ، والثاني على الخمسين ، وحط عنه مؤدى الأول والثالث على
المائتين ، ويقوم المتاع إن كان بيده ويؤدي على الجميع ، وقيل :
يؤدي كل على

(ومن اشترى متاعاً بمائة دينار) نقداً (فباعه بمائة وخمسين نسيئة
فباعه) : أي مشتريه (الآخر بمائتين كذلك) أي نسيئة (وعند كل) من
الثاني والثالث (ما اشتراه) ، فعند الثاني مائة وخمسون ، وعند الثالث مائتان ،
(به فالأول يؤدي على المائة) التي اشتراها بها ، فيه ما مر في قوله : فليؤد
الأول على المائة المحولة في السلعة بلا زيادة ولا نقص ، فالصحيح أن لا زكاة عليه
حتى يحل أجل المائة والخمسين فيزكي المائة والخمسين إلى آخر ما مر ، (والثاني
على الخمسين وحط عنه مؤدى الأول) وهو المائة التي يؤدي عنها ، وهذا غير
ظاهر كيف يحط هذه المائة مع أن أجل الدين الذي عليه لم يحل ، فلا يفني
عنه تأدية الأول ، وإنما يحطها لو حلَّ أجل الدين عليه ، اللهم إلا أن
يحمل على ما إذا اتفق حلول الأجل وحلول الزكاة ، وهذا البحث مراد للمصنف ،
ولم يذكره للإختصار وللاستغناء عنه بالبحث في مثل ذلك إذ قال قبل هذا
بقريب ما نصه : وهذا يتصور في الوصف لا في الحكم ، إلى قوله : في إسقاط
الفرض عنه ، بل لو اتفق حلول الأجل فالظاهر أنه يجب عليه زكاة الكل ، إذا
تم الحلول ، وهي في بيده ولم ينقص من الحلول شيء وعلى الإسقاط فلم لا يسقط
الكل ، (والثالث على المائتين) اللتين بيده ، (ويقوم المتاع إن كان بيده
ويؤدي على الجميع) المائتين كما مر وقيمة السلعة ، (وقيل : يؤدي كل على

ما بيده ، فإذا حل الدين حط كل ما لزمه

ما بيده فإذا حل الدين حط كل (منهم) ما لزمه () ، وما قبل هذا القول باطل ، وعلى ما ذكره المصنف لو كان بيد الثاني خمسون فقط لأسقطها وأسقط الثالث خمسين أخرى ، وإن لم يكن عنده شيء أسقط الثالث مائة ، وهذا على حد ما مر في قوله : وإن لم يكن عند الثاني إلا خمسون النخ ؛ وقد علمت أن المصنف قد رجع عن تلك المسائل بعد ما قررها حيث قال : وهذا إنما يتصور في الوصف النخ ؛ وقد ذكرت لك ما تعتمده .

وفي « الديوان » : وإن اشترى شيئاً بعشرين ديناراً أو باعه بها أيضاً فرجع إليه بعيب ، أو اشتراه من مشتريه عنه بها ، أو أقاله أو ولاه أو وهبته على أن يثيبه بما اشتراه ثبت وقته ، وإن باع بأقل من عشرين انتقض وقته ، أو اشتراه بها وباعه بها واشتراه بأقل انتقض ، وإن اشتراه بعشرين عن إنسان فردده بالعيب قبل الحول ثبت ، إلا إن أفلس البائع وأتلفه ، وكذلك الإنفاسخ ، وإن اشترى شيئاً بعشرين ديناراً وآخر بعشرة فتلف ما اشتراه بعشرين انتقض وقته ، وإن تلف ما اشتراه بعشرة لم ينتقض ، ومن أعطى مالاً للتجارة على الثواب وفي قيمة المتاع عشرون ديناراً أدى على القيمة ، إلا أن يسمى الثواب فليؤد عليه إن كان عيناً ، وعلى قيمته إن كان غير عين ، ومن جعل في المتاع عشرين فأعطاه على الثواب بها أدى على العشرين والوقت ثابت ، وكذا إن لم يسم الثواب وقيمة المتاع عشرين ويحسب كل ما أعطى للثواب للتجارة ويضمه لماله ، ومن اشترى بعشرين فحورثه وحصد منه النصاب أو أكثر وحنث بماله أعطى عشر ما حصد

• • • • • • • • • •

للمساكين وأعطى عشره أو نصف عشره أيضاً زكاة ، والجمال التي يحمل عليها
للتجارة يؤدي عنها ، أو للكسب فلا عليه ، ومن اشترى نفقته أو كسوته
للتجارة فليؤد عنها ، وإن حال الحول على نصاب أخذه من الركاز ولم يعط الخمسه
أعطاه وزكى ، وقيل : لا يزكى .

باب

شرط في الغنم كالتقدين استقرار الملك والحول وكال النصاب
وهو أربعون شاة لا ما دونها وفيها شاة ، إلى عشرين ومائة ففيها
شأتان إن زادت واحدة

باب

في زكاة الغنم

(شرط في الغنم كالتقدين استقرار الملك) ، لكن استقرار الملك في الغنم
يشترط فيه القبض ولا تجزئ الذمة بخلاف الدرام ، وأما الإبل والبقر فكالغنم ،
(والحول وكال النصاب وهو أربعون شاة لا ما دونها) ولو بقليل ، قيل :
إجماعاً ، وقيل : في أربعين شاة غير عشر شاة أو تسع أو ثمن أن فيها زكاة
(وفيها شاة) منها زكاة لها ولثلاثين الباقية ، وادعى بعضهم أن الشاة تعطى
على الأربعين من غيرها ، وكذا في المقادير الآتية (إلى عشرين ومائة ففيها) في
المائة والعشرين (شأتان ، إن زادت) شاة (واحدة) فيكون المجموع مائة

إلى مائتين فثلاثة إن زادت واحدة إلى ثلاث مائة ، فإن زادت ففي كل مائة شاة ، ويتم النصاب بما يصدق عليه اسم شاة وإن معيبة أو هزيلة أو عليلة

وواحد وعشرين ، فالمراد أن فيها مع الشاة الزائدة شاتين ، وإن لم تزد واحدة ففيها شاة ، وإن زادت فشأتان (إلى مائتين فثلاثة) أثبت العدد مع أن المعداد مؤنث لأن ذلك لفظة (إن زادت واحدة) وإن لم تزد فشأتان ، وإن زادت فثلاثة كما قال ؛ (إلى ثلاث مائة) ، وفيها ثلاثة كذلك ، (فإن زادت) الشياه (ففي كل مائة شاة) ولا شاة في ما لم يتم مائة كتسعة وتسعين مع ثلاث مائة ، ففي كل مائة شاة ، ولا يعطي على التسع والتسعين زائد ، وذلك هو الصحيح ؛ ففي مائتين وواحدة ثلاث شياه ما لم تتم أربع مائة شاة فثلاث شياه زكاة لثلاث مائة وتسع وتسعين ، وقال الحسن بن صالح : إن في الغنم إذا زادت على ثلاث مائة واحدة ففيها أربع ، وإذا زادت على أربع مائة واحدة ففيها خمس .

وفي « التاج » : في ثلاث مائة وواحدة أربع إلى أربعمائة فصاعداً ، إلا إن تم خمسمائة ففي كل مائة شاة ، وكذا في ست مائة فصاعداً بالمائتان ، (ويتم النصاب بما يصدق عليه اسم شاة وإن معيبة أو هزيلة أو عليلة) ، ذكر الهزال والعلة بعد ذكر العيب تخصيص بعد تعميم ، فإن المعيبة يشمل الهزيلة والعليلة ، ويحتمل أن يريد بالمعيبة ناقصة الجوارح ، كالعمياء والعوراء والمرجاء ، وناقصة الخصال كقلة الأكل وعدم أكل بعض ما يأكل غيره من البنات ، والإقتصار على ما لم يعتد أكلاً لغيرها ، ويريد بالعليلة ما تجن أبداً أو تارة ، وما تسقط ولدها وما يخرج الدم من بطنها ونحو ذلك .

والخلف في الصغار ، فهل تعد مع الأمهات ولو سخالاً يحملها
الراعي ، أو إذا استغنت عن غيرها ، أو ما وقع عليه الإسم ،
أو إذا تمت سنتها ، أو ما جاوز الوادي مطلقاً ، أو إذا كان
يجري ؟ خلاف ، ويضم معز لضأن وعكسه ، وهما جنس ،

(والخلف في الصغار ، فهل تعد مع الأمهات ولو سخالاً يحملها الراعي) ؟
كما أن آدمي إنسان من حين ولد ، (أو إذا استغنت عن غيرها) تمشي
وحدها ، وتأكل وحدها ، ولا تحتاج لرضاع ، (أو ما وقع عليه الاسم) ،
إسم الشاة عند العرب ، وذكر بعض المصنفين أن إسم الشاة لا ينطلق إلا على
التي استغنت عن غيرها ، وذكر بعض المتأخرين أن الشاة ما كبر وما صغر
كالإنسان للكبير والصغير ، (أو إذا تمت سنتها أو ما جاوز الوادي) أي :
عرضه (مطلقاً) فيه ماء أو لا ، (أو ما جاوزته) (إذا كان) فيه ماء (يجري)
صغيراً أو كبيراً ، أو معنى جواز الوادي الذي يذكر في الأثر أن يجوز على الغنم
الصيف ويدخل الحريف ؟ (خلاف) ذكره في « الديوان » ، والأمهات جمع أم ،
ويقال أيضاً : أمة وأمه ، فيصح أن يكون جمع أمه ، وقيل : أمات لما لا
يعقل ، وأمهات لما يعقل ، والسخال جمع سحلة ، وهي ولد الشاة ما كان ،
وغنمهم في قوله عليه السلام : « ليس في الكسعة صدقة » ^(١) أن الكسعة صغار
الغنم ، والشاة تقال للضأن وتقال للمعز لغة فتكفي واحدة من المعز لفك الأعضاء
من النار ، (ويضم معز لضأن) بأن يكون الأكثر ضأناً (و) يجوز (عكسه)
بأن تكون الأكثر معزاً ، (وهما جنس) واحد يتم النصاب ببعضه مع بعض ،
قبل : اتفاقاً .

(١) رواه أحمد .

ويستتم شريك بسهم شريكه ، ويؤدي كل على قدر حصته ، وإن لم يخلطها راع ، ومريض ، ومحب ، وفحل ، . . .

وفي « الديوان » : ويضم الضأن إلى المعز ، وقيل غير ذلك ، والمسم والعين من المعز مفتوحان وتسكن العين أيضاً ، ويقال أيضاً : معيز ، والامعوز ، والمعاز بكسر الميم ، والمعزى بكسر الميم وإسكان العين والقصر ، والمعزاء بالمد والواحدة معاز ، (ويستتم شريك بسهم شريكه) خلافاً للمالك وأهل العراق ، وكذا في الإبل والبقر ، وأحكام الانعام واحدة ، (ويؤدي كل على قدر حصته) ، فإن كانت شركتها أنصافاً أو كانوا ثلاثة وكانت أثلاثاً ونحو ذلك مما استوت فيه الشركة ما لزمهم من المشترك ، مثل أن يكون بعضها في يد شريك براع أو غير راع ، أو يحلب بعضها ، أو يجعل للبعض مكاناً أو فحلاً ، أو ذلك كله ، والبعض الآخر بيد الشريك الآخر كذلك ، وكل واحد شريك في ذلك كله ، أو اشتروه مثلاً وأعطوه ، وإن تفاوتت الشركة وأعطوا من المشترك جاز كذلك ، ولا رجوع لأحد على الآخر إذا أعطوا من المشترك ، لأن كلا منهم يوافق سهمه ما يلزمه من الزكاة ، فلو كانت أربعون شاة لرجلين ، ثلاثة أرباعها لرجل وربيع لآخر ، وأعطيا منها شاة كان ثلاثة أرباعها زكاة للأول وربيعها زكاة للثاني ، وإن أمروا أحداً منهم أن يشتري لهم شاة من ماله فتكون ملكاً لهم فيعطونها زكاة ، لزمهم أن يعطوه كل منابه ، (وإن لم يخلطها راع ومريض) وهو ما واهما تجتمع فيه .

(ومحب) بكسر الميم وفتح اللام (وفحل) ، وقيل : إذا لم تكن الشركة في غنم لكن يجمعها راع ومريض ومحب وفحل لزمتم فيها الزكاة ، وإن تبين نصيب كل ، وقال ابن جعفر : تلزم فيها إذا جمعها المحلب والمريض سنة ، ولو تبين نصيب كل ، والصحيح أنه لا تلزم الزكاة إلا في المشترك ، قال

عطاء وطاوس : إذا عرف كل ماله فليس بشريكين ، وأن ما يكون للمالك واحد لا يؤثر فيه تفريق راع ، لكن قوله عليه السلام : « ما كان من خليطين فإنها يترادان الفضل بينهما بالسوية »^(١) يدل على أن خلط الرجل غنمه بغم رجل مثلاً يؤثر بزيادة زكاة أو نقصها مثلاً ، لأن المشتركين لا يتصور بينهما رد الفضل إذا أعطيا ما لزمها مما اشتركا ، بل يتصور في الخليطين ، ويأخذ الإمام أو نحوه شاة من غنمها فتكفي عنها ، فيعطي من ليست تلك الشاة له لمن هي له ما ينوبه من نقد أو غيره ، اللهم إلا أن يقال الخليطان هما الشريكان شركة شائعة لا شركة خلطة فقط .

ويكون معنى رد الفضل : أن يأخذ الإمام أو نحوه أحدهما بما لزم في غنمها ، فيعطيها مثلاً شاة أو غيرها من ماله وحده ، لا من المشترك ، فيرد الآخر له ما ينوبه ، وإتباعاً أجزاء ما أعطى عنه لأنه شريكه أعطى عما اشتركا ، مع أن الإمام أو نحوه هو الذي أخذه بذلك ، ولكن إذا فسرنا الحديث بذلك يبقى قوله : لا يجمع بين مفترق ولا يفرق بين مجتمع ، فإنه يفيد أن الخلطة تؤثر ، ولو لم تكن شركة ؛ وأن التفريق يؤثر ولو كان المالك واحداً ، مع أن الصحيح غير ذلك ، فتجيب بأن المراد النهي عن عقد الشركة إذا كانت بنية تقليل الزكاة ، وعن تفريق المجتمع إذا كان بنية تقليلها أو تركها بأن يفرقها في يوم الإمام أو نحوه أنها لرجلين أو أكثر فتقل أو لا تلتزم ، ولا يتصور هذا من الساع مثلاً فيشكل على تطبيقهم النهي عليه وعلى المالك ، فتجيب بأنه ينهى أيضاً عن الجمع والتفريق على الكيفية التي سأذكرها إن شاء الله عند قوله : فإذا فرقتها

(١) رواه مسلم .

ومعنى لا يفرق بين مجتمع وعكسه الفرار من الصدقة ، . .

فثلاثة لا يمكنه أن يفعلها جهلاً منه أو عمداً ، ويوم المالك أنها تجدي مع أنها لا تجديه ، فافهم .

ويستتم في الغنم والإبل والبقر بشريك لا تلزمه ، كمسجد ومشارك ، وقيل : لا ، ويستتم المتفاوضان في الثمار والأنعام وهما من خلطا مالهما ، وإذا باع أحدهما مال صاحبه لم يغير عليه ، والأحسن أنها من قال كل لصاحبه مالي مالك ، وهل من شرطها الإشتراك في الأصول أو في الفائدة فقط ؟ قولان ، وهي بين الزوجين أن يخلطا ثمرتها ولا يتحاسبان ولا يسأل أحدهما صاحبه عن شيء فيصح الحمل في الزكاة ، إلا الذهب والفضة فلا مفاوضة فيها ولا حمل ، فإن كان لأحدهما خمسة وتسعون ومائة وخطها في مال الآخر لم تلزم فيها ، وإن ولي أمر زوجته به لا إذنها يتصرف فيه بمفاوضة وحمل ، وعامل المتفاوضين تبع لهما ، وقيل : لا ، وإن افترق المتفاوضان ولو بالموت بعد الإدراك وجب الحمل وإن تفاوضا ، لكن لا ينفذ أحدهما في مال الآخر إلا بإذنه ، فإن تميزت ثمرة كل بطل الحمل ، وقيل : لا ، وعن بعضهم : على الرجل أن يزكي ما سد عليه باب بيته من بنه وزوجته إن فوضته ، ولا تلزمه في حليها ، وإن تكفلت بيتامها ودفعت أرضهم لعامل فخلطت زرعها فبلغت في الجملة ، لم يلزم اليتامي ضمه حتى تبلغ في نصيب كلٍّ ، وقيل : لا يصح الحمل إلا بالمشاركة في أصل وثمره ، وقيل : بالمفاوضة فقط ، وإن تفاوضا في بعض المال وجب الحمل فيه وحده ، وقيل : يصح الحمل بالمفاوضة في الثمار دون الماشية والنقد ، وقيل : لا حمل بين المتفاوضين أصلاً .

(ومعنى) ما وجد في الأثر (لا يفرق بين) مال (مجتمع و) كذا (عكسه الفرار من الصدقة) ، أي دفع الفرار أي النهي عن الفرار منها ، وهذا الأثر وارد في ذلك ، ولذا فسر به ، ولو كان العبارة بعموم اللفظ فإنه كما

فالمجتمع هو المشترك ، والمفترق هو المقسوم ولو جمعه مريض
ومحلب وتوجه النهي لساع ومالك ، فالأول أن يجمع بين غنم رجال
شتى لتأخذ منها حيث لا

ينهى عن ذلك للفرار ، ينهى عنه لئلا يزيد العامل في الصدقة بالتفريق أو بالجمع ،
بل قد يركن لصاحب المال فيجمع أو يفرق لئلا تلزمه أو لتقل ، ولئلا يوجبها
حيث لم تجب ، بل ينهى عن ذلك صاحب المال أيضاً ، ولو أوجب ذلك زيادة
زكاة أو أوجبها حيث لم تجب ، لأنه يجب عليه أن يعلم العدد الذي تجب فيه وما
لا تجب فيه من نقص عن نصاب ، وأن يميز ما وجب عليه ، وإن شاء بعد تصدق ،
وإذا علم ما لزمه جاز له إعطاء أكبر منه أو الزيادة عليه ، وإذا علم أنه لم تلزمه
جاز له أن يعطي بنية النفل .

(ف) الغنم (المجتمع هو المشترك ، والمفترق هو المقسوم ولو جمعه مريض
ومحلب) وراع وفحل ، وتقدم غير هذا ، وعن بعضهم إن جمعها فحل فهي
مشتركة ، والمراد بالقسمة في كلامه كون بعض الغنم لإنسان وبعضه الآخر
للآخر ، مثل أن يكون لأحد عشر و لآخر عشرون ، سواء كان مشتركاً ثم
قسم ، أو كان من أول الأمر كذلك ، (وتوجه النهي) المستفاد من لا ، سواء
جفئت نافية ومعناها النهي ورفع الفعل ، أو ناهية جازمة ، أو نافية ليست في معنى
النهي ، لكن المراد لا يفرق بين مجتمع ولا يجمع بين متفرق في الشرع ، وإذا
فعل ذلك فعلى خلاف الشرع ، فإن هذا يدل على النهي التزاماً (لساع) جابي
الصدقة للإمام أو لنحو الإمام ، أو محتسب يأخذ ويفرق لجواز ذلك ، (ومالك)
للغنم ، (فالأول) وهي أن يتوجه النهي لساع ومثله الإمام ومن ذكر بيانه
(أن يجمع بين غنم) رجلين أو (رجال شتى ليأخذ منها) الزكاة (حيث لا

تلززم ، ولا يفرق بين مجتمع حيث توجب الفرقة كثرة الصدقة ،
كالك مائة وعشرين لزمته واحدة ، وإذا فرقها فثلاثة .

تلززم) ، مثل أن يجمع بين غنمي رجلين إحداهما عشرون والأخرى عشرون
أيضاً ، أو بين أغنام رجال إحداها عشر والأخرى خمس عشر ، والثالثة عشر
كذلك ، أو ليأخذ منها أكثر مما يأخذ منها متفرقة ، مثل أن يجمع بين غنم
رجل هي مائة ، وغنم رجل هي مائة وواحدة ، فبالفرق تلززم كلاً شاة ، وبالجمع
تلززم بينهما ثلاث .

(ولا يفرق) أيضاً الساعي (بين مجتمع حيث توجب الفرقة) قلة الصدقة ،
مثل أن يفرق غنماً فيه مائتان وواحدة نصفين فتلززم فيه اثنتان بعد أن لزم
ثلاث ، وحيث توجب (كثرة الصدقة كالك مائة وعشرين) ، وقوله : (لزمته
واحدة) مستأنف أو حال لازمة ، أو نعت ، أو جواب لمحدوف ، أي إذا لم
تفرق لزمته واحدة ، (وإذا فرقها) أربعين أربعين (فثلاثة) ، وكيفية الجمع
بين مفترق والعكس مع أنه غير مالك أن يقول الساعي مثلاً للمالك : إني قد
فرقت غنمك على نصفين أو ثلاث أو نحو ذلك ، فأجعل أنت لكل سهم راعياً أو
أجعل كل قسم على حدة ، أو أنا أبيع لك راعياً لكذا وراعياً لكذا ، أو قد
أمرتهم لك ، والجمع بين مفترق أن يقول له : قد اعتبرت لغنمك كله مجتمعاً ،
وتركت تفريقك ، أو أجمعه ، أو قد جعلت له راعياً واحداً أو نحو ذلك ،
وذلك كله لا يجوز ، وإن فعله لم يجده شيئاً ، ولا يخفى أن ذلك يتصور بناء على
أن تفريقها بالراعي إذا فرقها المالك يؤثر زيادة أو نقصاً ولو للمالك واحد وجمعها
به يؤثر كذلك ، ولو للمالك كل على حدة بدون شركة شائعة ، وإذا اطلع
طلع على حيلة تفريق أو اجمع من صاحب المال ، أو من الساعي ونحوه وجب
الرجوع إلى الحق .

والثاني كذلك حيث توجب الفرقة كالاتحاد قلتها ، كرجلين عند كل أربعون لزمتهما واحدة إن جمعها وشاتان إن فرقاها ، وكذا إن كان عند رجل أربعون فقرقا فراراً والفرار يؤدي ، ومتى جمع النصاب للمالك لزمته الزكاة بالاجزاء اجتمعت أو بغيرها أو بتخالف ومتى جمع له مع شركائه النصاب لزمته ، بشرط أن تكون شركتهم واحدة ،

(والثاني) وهو توجبه النهي للمالك ، (كذلك) لا يجمع بين مفترق ولا يفرق بين مجتمع ، (حيث توجب الفرقة كالاتحاد قلتها) أو كثرتها ، أو لا توجب قلة ولا كثرة لما علمتلك به من أنه يلزمه أن يعلم هل وجبت عليه الزكاة وكما لزمه ؟ (كرجلين عند كل) منها (أربعون لزمتهما واحدة) لعدم كمال مائة وإحدى وعشرين . (إن جمعها) لا يجوز لها هذا المجمع وفيه الشاهد ، (وشاتان إن فرقاها) لتام أربعين عند كل واحد .

(وكذا) وجه الشبه التأثير بالفرقة ، ولو اختلف وجه التأثير ، (إن كان عند رجل أربعون فقرقا فراراً) من الصدقة ، مثل أن يجعل بعضها للأكل أو يهب بعضها من واحدة بنية الفرار ، أو يفرقا براع بناء على أن التفريق به يؤثر ، ولو كان المالك واحداً ولكنه فر من الصدقة (والفرار يؤدي ، ومتى جمع النصاب للمالك لزمته الزكاة) ، سواء (بالاجزاء اجتمعت أو بغيرها أو بتخالف) بعضها بالاجزاء ، وبعضها بغير الاجزاء ، (ومتى جمع له مع شركائه) أو شريكه أو شريكه (النصاب لزمته) الزكاة ، (بشرط أن تكون شركتهم واحدة) ، بأن تكون بينهم أربعون شاة كلها أنصافاً ، أو أثلاثاً ، أو أرباعاً ،

وإذا جمع له من الوجهين نظر فإن لزمته من وجه على بعض
النصاب ومن آخر على كله ، ضم بعضه لبعض وزكى واحدة ، وإن
لزمته دون غيره من كليهما

أو نحو ذلك ، أو لبعضهم ثلثا كلها وبعضهم سدسها وبعضهم نصفها أو نحو
ذلك ، واحترز عما إذا لم تكن الشركة واحدة ، مثل أن يكون بعض الأربعين
بينهم أنصافاً وبعضها بينهم أسداساً وبعضها بينهم أثلاثاً أو عشرون أثلاثاً
وعشرون أنصافاً بدون أن تتميز هذه العشرون من هذه العشرين ، فإن في لزوم
الزكاة في الشركة المختلفة خلاف .

(وإذا جمع له) النصاب (من الوجهين) وجه الإجزاء ووجه غير
الإجزاء (نظر فإن لزمته من وجه) ليس هو أحد الوجهين المذكورين في
كلامه ، بل أراد به عدم اعتبار ضم ما ملكه وحده إلى ما اشتركه ، وكذا
الوجه المذكور في قوله ، ومن وجه آخر ليس أحدهما بل أراد به اعتبار ضم ما
ملكه إلى ما اشتركه (على بعض النصاب ، ومن) وجه (آخر على كله ضم
بعضه) : أي بعض ماله (لبعض ، وزكى) على الكل زكاة (واحدة) شاة
واحدة على الأربعين التي ملكها وحده ، وعلى ماله من الأربعين المشتركة ولو كانت
شركته بنصف شاة أو أقل ، ولا يعطي من شريكه شيئاً ، ولزم شريكه ما
ينوب شركته في الأربعين المشتركة ، (وإن لزمته) الزكاة (دون غيره من
كليهما) كلا الوجهين وإنما قال دون غيره لأن غيره لم يلزمه الزكاة من كلا الوجهين
بل من وجه كما ترى في مثاله ، وكليهما عائد إلى الوجهين المذكورين بقوله : فإن
لزمته من وجه على بعض النصاب ومن وجه آخر على كله ، المراد بأحدهما عدم
اعتبار ضم ما ملكه وحده إلى ما اشتركه ، وبالأخر اعتبار الضم لا إلى الوجهين

إلا أن زكاة أحدهما أكثر من الآخر زكى زكاة مال مضاف إليه ،
قلّت أو كثرت ، مثال الأول أن يملك رجل أربعين فتلزمه ، وكذا
إن اشترك مع ثمانين مع كل شاة تلزمه لاستكمالها ، أو مع واحدٍ
عشرين وله بخاصته ثلاثون لزومه التوقيت لكمال النصاب ، وإن
بتخالف بعضه بالأجزاء وبعضه بغيرها ،

في قوله : وإذا جمع له من الوجهين ، (إلا إن زكاة أحدهما) كزكاة الأربعين
المنفرد بها (أكثر من) زكاة (الآخر) كزكاة العشرين التي له من شركته
الأربعين (زكى) كل المال (زكاة مال) واحد (مضاف إليه ، قلّت) زكاته
(أو كثرت ، مثال الأول) وهو أن تلزمه الزكاة بالأجزاء أو غيرها أو تخالف ،
(أن يملك رجل أربعين) شاة (فتلزمه) ، وهذا اللزوم بغير الأجزاء ، ومثّل
للأجزاء بقوله : (وكذا إن اشترك مع ثمانين) رجلاً بأن اشترك (مع كل) منهم
(شاة) بأن تكون شاة بينه وبين زيدٍ نصفين وشاة بينه وبين عمرو نصفين ،
وشاة بينه وبين بكرٍ نصفين ، وهكذا إلى ثمانين رجلاً وثمانين شاة ، وشاة
منصوبٍ باشتراكٍ ، فإنه (تلزمه) شاة (لاستكمالها) أي النصاب وهو أربعون
شاة ، لأن له ثمانين أنصافاً فذلك أربعون فعليه شاة كاملة ، (أو) اشترك (مع
واحدٍ عشرين) شاة انصافاً (وله بخاصته ثلاثون لزومه التوقيت لكمال النصاب ،
وإن) كان (بتخالف بعضه بالأجزاء) لأن له عشرين نصفاً وهي عشر شياه
(وبعضه بغيرها) لملكه ثلاثين وحده ، والثلاثون مع العشرة أربعون ، فلزمه
شاة ولا شيء على شريكه .

وفي « الديوان » : من اشترك مع من لا تجب عليه زكاة أدى على نصيبه ،
ومن اشترك ثمانين فعليهما معاً شاة ، وكذا إن كان لأحدهما على حدة شاة وإن

ومثال الثاني أن يشترك مع غيره أربعين فإنه يزكي مع شريكه
لكمال النصاب ، ومن اشترك عشرين أنصافاً وأخرى أثلاثاً فهل لزمته
ويوقت لها أم لا ؟ قولان ، مشارهما هل هي شركة أم شركتان ؟
ومن ثم شرطنا اتحادها ،

كان شاتان لزمته واحدة ، وقيل : نصفها ، وإن كانت له ثلاثة لزمته واحدة ،
ويأتي هذا في كلام المصنف ، ومن اشترك مع غيره أربعين وله ثلاثون فليوقت
لنفسه ، وإن اشترك مع غيره تسعاً وثلاثين وله شاة فلا شيء عليه ، (ومثال
الثاني) وهو أن يجتمع له مع شركائه نصاب ، وتكون الشركة واحدة (أن
يشترك مع غيره أربعين فإنه يزكي مع شريكه لكامل النصاب ، ومن اشترك
عشرين) شاة (أنصافاً) له نصف ولشريكه نصف ، (و) عشرين (أخرى
أثلاثاً) لأحدهما ثلثان وللآخر ثلث ، وشريكه في العشرين أنصافاً وفي الأخرى
أثلاثاً واحد وقد اجتمع النصاب (فهل لزمته) بما الزكاة وهي شاة بينها ،
(ويوقت) كل واحد (لها أم لا) وهو يختار « الديوان » ؟ (قولان مشارهما هل)
هذه الشركة (هي شركة) واحدة لاتحاد شريكه ، ولو اختلفت الكية في الشركة
في بعض الأربعين وفي البعض الآخر فتلزم الزكاة ، (أم شركتان) فلا تلزم
الزكاة لعدم اتحاد الشركة في كل الأربعين إذا كان بعضها أثلاثاً وبعضها أنصافاً ،
ولم تكن كلها أنصافاً أو كلها أثلاثاً ، وذلك فيما إذا لم يتميز البعض الذي هو
أنصاف ، أما إذا تميزت المشرون التي هي أنصاف والتي هي أثلاث فشركتان
قطعا ، فلا تلزم أحدهما الزكاة إلا على قول من ألزمها بالخلطة إن خلطها أو تم
النصاب لأحدهما بذلك مع مال آخر له .

(ومن ثم) أي لوجود الخلاف في المثال (شرطنا) في الشركة (اتحادها)

ومن اشترك مع متعدد وقد أتم مع بعض زكى مع من أتم لا
مع غيره ، إلا إن جمع ماله فتم فيه النصاب ، كمن له ربع أربعين
شورك فيها ، وربع أخرى مع آخر ونصف عشرة مع آخر فإنه
يؤدي مع من أتم ، ولا تلزمه مع صاحب العشرة لأنه لو جمع ماله
لم يتم أربعين

ليتمحض الزوم ، (ومن اشترك مع متعدد وقد أتم) النصاب (مع بعض)
دون بعض (زكى مع من أتم) معه (لا مع غيره ، إلا إن جمع ماله) من
الأنصباء مع غيره (فتم فيه النصاب) ، مثل أن يشترك مع رجل أربعين شاة
أنصافاً ومع آخر عشرين شاة أنصافاً ، ومع آخر عشرين أيضاً ، فمجموع أنصباؤه
أربعون فتلزمه شاة ، ولزم من اشترك معه في الأربعين نصف شاة ولا شيء على
غيرهما ، والذي أتم مع بعض دون بعض (كمن له ربع أربعين) وهو عشرة
(شورك فيها) في الأربعين له ربعها كما قال ، ولغيره ثلاثة أرباعها (وربع)
أربعين (أخرى مع آخر ونصف عشرة مع آخر فإنه يؤدي مع من أتم) ،
يؤدي ما ينوبه في الأربعين وهو ربع شاة ، وكذا في الأربعين الأخرى .

(ولا تلزمه مع صاحب العشرة لأنه لو جمع ماله لم يتم أربعين) وإنما
يكون له خمس وعشرون ، وإذا كمل النصاب في سهامه زكاهما أعطى شاة واحدة
ما لم يكن في سهامه مائة وواحد وعشرون ، ولو كان له أكثر من شاة في الزكاة
باعتبار الشركات مثل أن يشترك أنصافاً في أربعين مع رجل ، وكذا مع رجل
ثان ، وكذا مع ثالث ، وكذا مع رابع يعطي شاة لا شاتين ، وكذا قبل ، والصواب
أنه يعطي مع كل واحد نصف شاة لزمه ذلك بالشركة ، وإن لم يتم معهم جمع

ويتعدد وقته فإن استفاد ما يتم به أربعين رجع لوقته الأول فيزكي فيه غنمه ، وقيل : إنما يزكيها عند وقت استقبله ، وعلى ماض من السنة على غنم يعطي عليها في أوقات تركها ، . . .

أنصباؤه وزكى ما وجد فينظر الأوفر للزكاة في ذلك ، كما يزكي في الحبوب مع كل من أتم معه ، وإن لم يتم اعتبر سهامه ، (ويتعدد وقته) وقتين وثلاثة فصاعداً مثل أن يكون وقت الأربعين الأولى غير وقت الثانية ، وقد لا يتعدد مثل أن يتحد وقت الأربعين الأولى والثانية ، (فإن استفاد ما يتم به أربعين) أو أكثر وحده مثل أن يستفيد خمس عشرة فإنها مع الخمس والعشرين أربعون (رجع لوقته الأول) ، وهو وقت الأربعين التي وقعت له الشركة فيها أولاً قبل الأخرى في المثال ، (فيزكي فيه غنمه) كله ماله في الأربعين الأولى والثانية ، وفي العشرة في المثال وما استفاد ولو لم يجل من حين استفاد ما أتم أربعين ، وإن كانت شركته في العشرة هي السابقة لم يرجع إلى زمانها لأنه لم تلازمه قبل ذلك فيها زكاة .

(وقيل : إنما يزكيها) في وقت الاستفادة (عند وقت استقبله) ، وضمير يزكيها للغنم التي استفاد ، والوقت المستقبل دوران الحول من وقت الاستفادة ، (وعلى ماض من السنة على غنم يعطي عليها) مثل ماله في الأربعين الأولى وما له في الأربعين الثانية ، (في أوقات تركها) متعلق بما تعلق به على ماض ، كأنه قال : ويؤدي على ماض من السنة في أوقات تركها على غنم يعطي عليها قبل ذلك ، وهي ما بعد سهمه في العشرة ، وحاصله أنه إذا وقت زكاة ما اشتركه من الأربعين أدى على ماله من الأربعين على ما مضى من السنة فقط قبل استفادة ما أتم الأربعين ، وإذا جاء وقت زكاة ما اشتركه في الأربعين الأخرى فعل كذلك ، وإذا جاء وقت استفادة ما أتم أربعين زكى على الغنم التي أتمت الأربعين

.

مع سهمه في العشرة التي اشتركها ، وبعد ذلك يزكي الكل في الوقت المستقبل وإنما قال : أوقات تركها مع أنه ترك وقتين فقط ، وليس له سواهما وقت الأربعين ووقت الأربعين الأخرى المشتركين ، بناء على أن أقل الجمع اثنان ، أو أطلق صيغة الجمع على اثنين مجازاً أو لأن كل وقت مشتمل على أوقات ، ويحتمل أن يكون الضمير في قوله : يزكيها للغنم كلها ، فيكون المعنى أنه يزكي الغنم كلها في وقت استقبله وهو زمن استفادته ما تم به الأربعون له بعد تمام الحول من وقت استفادته ، ويزيد فيه أيضاً زكاة ما اشتركه فقط على ما مضى له قبل الاستفادة فقط ، وهو المتبادر من عبارة « الديوان » والشيخ والمصنف رحمهم الله .

وعبارة « الديوان » : وإن اشترك الغنم مع رجال شتى فليُنظر ما اشترك مع كل واحد منهم ، فإن تم أربعون شاة في جميع ما كان له معهم فليأخذ الوقت ، وإن ضم ولم يتم وتم مع بعض أدى معه لا مع من لم يتم معه ، وسواء من أتم معه واحد أو اثنان أو ثلاثة أو أكثر فيكون له وقت أو اثنان أو ثلاثة أو أكثر ، فإن استفاد من الغنم ما يتم أربعين مع شركائه ، أو استفاده دونهم رجع إلى وقته الأول فيؤدي فيه صدقة غنمه كلها ، ومنهم من يقول : إنما يعطي صدقتها عند الوقت الذي استقبله إن لم يدركه ، وإن وافقه فليؤدي فيه أيضاً ، ويكون ذلك وقتاً لجميع غنمه على هذا القول ويعطي على ما مضى من السنة على الغنم التي يعطي عليها في الأوقات التي يدرك ، وليس عليه في الغنم التي عليها في الوقت الذي رجع إليه شيء حتى يجيء وقته ، فيؤدي على ما كان عليه ، وإنما يعطي على الفائدة عند تمام الوقت الذي رجع إليه على القولين جميعاً ، اهـ .

ومثال الثالث أن يشترك مع رجل ثمانية وسبعين ، فيوقت لها ثم يستفيد لنفسه شاة فإنه يضم إليها ماله مع الشريك ، فيؤدي على الكل شاة ، ولو لم يضم لكان يؤدي على بعض فقط ، . .

(ومثال الثالث) وهو أن تجب من جهة على النصاب ومن أخرى على بعضه ، (أن يشترك مع رجل ثمانية) أثبت التاء مع أن المحدود مؤنث لأن ذلك لغة ، (وسبعين) شاة (فيوقت لها) أي للزكاة إذ لزمته حين تم النصاب بينه وبين شريكه ، (ثم يستفيد لنفسه شاة) ، أو استفادها مع تلك الشركة أو قبلها ، (فإنه يضم إليها ماله مع الشريك فيؤدي على الكل شاة) لأن له من الشركة تسعة وثلاثين شاة فيتم الأربعون بهذه الشاة التي استفاد ، ويؤدي شريكه نصف شاة (ولو لم يضم) يضمها إلى ماله مع الشريك ، وأدى نصف شاة على ماله مع الشريك كما أدى الشريك نصف شاة ، (لكان يؤدي على بعض) وهو ماله في الشركة (فقط) دون الشاة المستفادة ، ولا يصح له أن لا يضمها لأن الزكاة إنما يسقطها عدم تمام النصاب ، والمشارك إنما يسقط بعض الزكاة للشركة لقيام الشريك ببعض الآخر على نفسه ، وهذه الشاة ليست من المشترك فيجزى عنها النصف ، كما يجزى عن غيرها ، وليس النصاب غير تام بها في اجزائه فتلغى فاعتبرت فلزمت بها مع اجزائه شاة ، هذا مثال لقوله : فإن لزمته من وجه على بعض النصاب ، ومن آخر على كله ، ألا ترى أنه لزمته من وجه الشركة بالاجزاء على بعض النصاب الذي اشتركه ، ولزمته من وجه اعتباره شاته مع ماله في الشركة على كل النصاب ، لأنه كمل له بشاته ، وقيل : عليها شاة بينهما إلا إن استفاد شاتين فعليه شاة كاملة ، وقيل : حتى يستفيد ثلاثاً فتلزمه شاة كاملة .

وكذا لو اشترك رجلان ثمانين أنصافاً لزمتهما واحدة ، فمن استفاد
منهما لنفسه ثلاثة جمع ماله وأدى عليه شاة لثلاث يؤدي على بعض ويترك
بعضاً ، وهل يضم لثاتين أم لا ؟ خلاف ، ومن شورك في ثمانين لزمه
نصف شاة فقط ،

(وكذا لو اشترك رجلان ثمانين) شاة (أنصافاً لزمتهما واحدة ، فمن
استفاد منهما لنفسه ثلاثة) أو كُنْ له قبل الشركة أو معها (جمع ماله وأدى
عليه شاة لثلاث يؤدي على بعض ويترك بعضاً) ، ويؤدي من لم يستفد نصف
شاة ، وهذا مثال لقوله : وإن لزمته دون غيره من كليهما ألا ترى أنها لزمته من
جهة اعتبار الضم ، ومن جهة عدم اعتباره ، أحدهما فقط وهو الذي استفاد
ثلاثاً وحده ، ألا ترى أن زكاة هذا من جهة الضم أكثر من زكاته من دون الضم ،
لأنه تلزمه شاة بالضم واعتبار ملكه على حدة ما اشتركه وما لم يشتركه ،
ويلزمه نصف شاة باعتبار عدم ضمه ماله على حدة ، وذلك إذا كان المستفيد تم له
أربعون بما استفاد أو استفاد ، وقد تم له أربعون بغير ما استفاد وإن لم يتم له
أربعون فعليه نصف شاة ، وكذا في المسألة قبل هذه .

(وهل يضم لثاتين) إن استفادها وتم له أربعون فيعطي شاة (أم لا ؟
خلاف ،) وإنما ضم لشاة واحدة في قوله : أن يشترك مع رجل ثمانية وسبعين
إلخ ، لأنه تم له بها النصاب وحده فاعتبرت بخلاف هذا فإنه قد تم له النصاب
في المشترك بلا ضم شيء إليه ، فلم تكن للزائد على النصاب قوة ما تم به النصاب ،
(ومن شورك في ثمانين) شاة أنصافاً (لزمه نصف شاة) ، أو أثلاثاً لزم
صاحب الثلث ثلث ، وصاحب الثلثين ثلثان ، وهكذا (فقط) لا شاة كاملة ،

لأن المشترك كالواحد حكماً ، ويتم الرجل بغنم طفله وكذا بين أطفاله عند بعض ، وقيل : إن كان أصل مال الطفل من أبيه فكالم له ، وإلا فلا ، وإن اشترا اثنان أربعين سهم أحدهما لتجر والآخر لكسب أتم الكاسب بالتاجر لا عكسه .

ولو تم له في سهمه أربعون حيث اشتركا الثانيان (لأن المشترك كالواحد حكماً) : أي يحكم بذلك في الفتوى وعند الله سبحانه وتعالى ، (ويتم الرجل بغنم طفله) وطفلته ، ولم يذكرها لأن الطفل بلا ماء يصدق على الذكر والأنثى ، والطفلة للأنثى بلا ماء ضعيف ، (وكذا بين أطفاله) يتم مال بعض بمال آخر ، وبين طفل وطفلة ، ويتم بابنه المجنون أو بنته المجنونة البالغ ، أو البالغة إذا كان المجنون من الطفولية ، وكذا بين مجانين أو طفل ومجنون (عند بعض) مطلقاً .

(وقيل : إن كان أصل مال الطفل من أبيه فكالم له وإلا فلا) ، وقيل : لا يستتم هؤلاء ولا لبعضهم بعض مطلقاً ، وبالجملة إن هنا ما مر في الحبوب من الخلاف ، وكذا الجد مع أولاد ولده ولا يضم مال مواليه الأطفال لماله ولا مال بعض لبعض ، وإن كان التصاب تاماً بمال أطفاله وله هو عشر أو أكثر لزمه أن ينوي إخراج الزكاة أنها زكاة على عشر شياهه ر على شياههم .

(وإن اشتركا اثنان أربعين سهم أحدهما لتجر والآخر لكسب أتم الكاسب بالتاجر) ، فيزكي الكاسب على سهمه من الغنم ، فيلزمه نصف شاة إن كانت شركتها أنصافاً ، وإلا فبقدرها (لا عكسه) ، وهو أن التاجر بالكاسب

لأن زكاة التاجر على صامت جعل فيها ، ولا يستتم شريك بشريكه في النقدين إلا على قول أنه يؤدي التاجر على ماله من الغنم وعلى ما جعل فيها من نقد أيضاً ، فيتم بالكاسب على هذا وقد تقدم

يعني أن هذا لا يتصور أصلاً ، (لأن زكاة التاجر) إنما هي (على صامت) ذهب أو فضة (جعل فيها) : أي في الغنم أو على ما تسوى بالسعر ، (ولا يستتم شريك بشريكه في النقدين) ، هذا جواب عما يقال : هلاً استتم التاجر بالكاسب بأن يعتبر ما جعل الكاسب في الغنم من النقدين بالسعر ، فأجاب بأن هذا استتم في النقدين وللقندان لا يستتم فيها الشريك بشريكه ، وأما أن يستتم شريك في الغنم وهو ذلك الكاسب بشريكه في غنم جعل فيها صامتاً فثابت ، (إلا على قول أنه يؤدي التاجر على ماله من للغنم وعلى ما جعل فيها) أو ما يسوى (من نقد أيضاً فيتم) التاجر (بالكاسب على هذا) ، ففي هذا القول تصور إتمام التاجر بالكاسب وأمكن ، فيعطي نصف شاة مثلاً إن كان له في الأربعين نصف ، ويعطي أيضاً على القيمة أو على ما جعل فيها ، والاستثناء راجع لقوله لا عكسه .

(وقد تقدم) في الباب الذي قبل هذا إذ قال : ومن اشترى حبة لتجر بكمشرين ديناراً فحرثه فحصد منه ما تجب فيه الزكاة أدى على ما جعل ، والعشر أيضاً ، وقيل : الأول فقط ، وكذا كل ما تجب فيه إن جعله لتجر على

.....

الحلف ، قلت : ليس كما قال لأن التاجر هنا لم ينو شركته في الغنم الكسب ، ولا زكاة في غنم ليس لكسب ، بل فيه زكاة بالقيمة بخلاف زكاة الحبوب المشتركة بدراهم ثم حرثت ، فإن المالك للتجر هو الحارث في زكاة الحبوب لا يسقطها شيء فهو يزكي زكاة الحبوب ، ويزكي بقيمة الدراهم أيضاً .

فصل

حكم الفائدة في زكاة حكم الغنم ما وردت عليه من أصل وهو
النصاب وإن لم يزك قبل أو أقل منه إن كان من مال وجبت
فيه وتؤدى كالنقدين ، وأقله ثلاثة أو إثنان . . .

فصل

في الفائدة وثبوت الوقت وزواله

(حكم الفائدة في زكاة الغنم حكم ما وردت عليه من أصل ، و) الأصل
(هو النصاب وإن لم يزك قبل) ، مثل أن ترد الفائدة قبل دوران الحول عليه
أو بعده وقبل التزكية (أو أقل منه) أي من النصاب (إن كان من مال
وجبت فيه) أدبت أو لم تؤد ، مثل أن تكون عنده أربعون فوقت لها ودار
حولها فاستفاد غنما أخرى بعد تلف الأولى ، ولكن بقيت منه ثلاث أو اثنتان
أو واحدة على الخلاف فيما يمسك الوقت ، (وتؤدى) زكاة الفائدة لدوران حول
الأصل إن تم النصاب عند الوقت بالأصل أو به وبالفائدة (كالنقدين ، و)
الأصل هل (أقله ثلاثة أو إثنان) أو واحدة ؟ أقوال في « التاج » ، وإنما قال

ومن وقت لأربعين فتلفت أو بعضها قبل تمام الوقت وبقي
النسل ، ففي الانتقاض قولان ، منشأهما هل حكم النسل حكم الإمهات
أم لا ؟

ثلاثة بالتاء واثنان بغيرها مع أن المعداد مؤنث وهو الشياه لتأويله بالمذكر ، لأن
الشاة حيوان ، ويقال أيضاً في جانب ثلاثة أنه على لغة كما مر ، وهكذا الوجهان
في مثل ذلك فيما مر أو يأتي .

(ومن وقت لأربعين فتلفت أو بعضها) عطف على المستتر بلا فاصل على
القلة أو اعتد بناء التأنيث فاصلة ، لأن الاستتار في الفعل لا فيه وفي التاء ، فالتاء
بعد الضمير ، إلا أن يقال إنه ولو في الفعل لا فيه وفي التاء ، لكنها كالجزء من
الفعل في شدة الاتصال ، وأن الضمير لو ظهر لكان بعدها (قبل تمام الوقت ،
وبقي النسل) وحده وتم فيه أربعون أو بقي مع بعض الأربعين وتمت الأربعون
في الموجود عند الوقت ، وسواء نسل الكل أو نسل البعض ، ولو نسل واحدة
مع تمام النصاب (ففي الانتقاض) لوقت الأربعين الذي وقته لها (قولان) ،
الصحيح عدم الانتقاض ، (منشأهما هل حكم النسل حكم الأمهات) فيكون
أصلاً على هذا لا على قوله (أم لا) ، وكذا لو استفاد نصاب آخر
فتلف الأول أو استفاد بعضاً وتلف بعض من الأول وتم النصاب
في يده .

قال في « الديوان » : وسواء ثلاث شياه لرجل واحد أو لرجال شتى ،
فإنها تكون أصلاً ، وسواء أيضاً اشتراكهن مع الطفل أو مع الجنون ، أو مع
من لا تجب عليه الزكاة ، وسواء كانت ضأناً أو معزاً ، أو بعضهن ضأناً وبعضهن
معزاً ، صغاراً أو كباراً ، أو بعضهن صغاراً وبعضهن كبار ، وتكون الثلاثة

وكذا الفائدة ، فمن وقت لأربعين ثم استفاد عشرة فتلف من
الأولى عدد ما استفاد فعلى الخلف ،

أصلاً إذا أدى عليهن أو حضرت للغنم التي أدى عليهن ، أو مضى الوقت ولم يؤد
عليهن ، وإذا اشترك رجل مع رجال شق فكل واحد منهم قد اشترك معه شاة
بقيت من الغنم التي تؤدي عليها الزكاة ، فإنه يضم ماله مع كل واحد منهم ، فإن
بلغ مقدار ثلاثة شياه فذلك أصل ، اهـ .

وحكم شاتين عند من تكونان عنده أصلاً حكم الثلاث ، وكذا الواحدة ؛
وإن اشترك رجلان ثلاثاً من غنم كانت تؤدي عنه كنّ أصلاً ، ولو تفاضلا فيهن
وكان لواحد أقل قليل ، وقيل : إن اشتركا واحدة معينة نصفين ، واشتركا اثنتين
أثلاثاً أو بالعكس ، لا يكتنّ أصلاً ، وإن كانت ثلاث عند رجل حضر لوقت
زكاة غنم اشتركها مع غيره تأصلن ، وإن تلفت أربعون قد دار عليها الحول ،
وبقي نسلها أو بقيت منها ثلاث فتلفن وبقي نسلهن ، أو بقيت ثلاث وأبدلن
بثلاث ، أو استفاد ثلاثاً فتلفت الأولى ، أو استفاد واحدة أو اثنتين فتلف ما
قابلهن من الثلاث ، أو أبدل واحدة أو اثنتين ففي بقاء الوقت قولان ، اهـ .

وفي كون غنم الطفل والطفلة أصلاً لغنم الأب وبالعكس ، وكون غنم طفل
أصلاً لطفل ما مر ، وكذا المجنون ، وإلى ما مر آنفاً عن الديوان في الفائدة
أشار بقوله ، (وكذا الفائدة) هل تكون أصلاً أم لا ؟ وفصله ومثل له بقوله :
(فمن وقت لأربعين ثم استفاد عشرة) بأي وجه ثم لجرد الترتيب هنا ، فسواء
كانت الاستفادة باتصال أو بتراج (فتلف من الأولى عدد ما استفاد) ، أو أخرجه
من ملكه بأي وجه (فعلى الخلف) ، وكذا إن استفاد أقل من عشرة أو أكثر
فتلف عدد ما استفاد ، قاله في « الديوان » ، ظاهر الكلام أن الذي يسك

وإن أعطى سهماً من الأربعين لأحد ثبت وقته ، وإن قصد لبعض منها فقط فأعطى منه سهماً انتقض إذ لم يملك نصيباً ، لا وَحْدَهُ ولا مع غيره ، وإن أعطى منها عشرة على الشيعاء أو سهماً من عشرة

الوقت ويكون أصلاً فيه هو الفائدة ، والواضح أن من أثبت الوقت الأول راعى اتصال النصاب من أول ، وتماه بيده ولم ينقص عنه ، ولو زال بعضه إذ لم يزل إلا بعد وجود غيره ، والفاء في «فتلف» ، مجرد الترتيب ، فسواء كان التلف متصلاً بالاستفادة أو متراخياً ، وإن أبدل تلك الأربعين من أربعين أخرى أو أبدل بعضاً فقط وتم النصاب فالحلف .

(وإن أعطى سهماً) غير معين (من الأربعين) فعشر الأربعين ونصفها وأقل وأكثر ، وكنصف شاة وغير معينة (لأحد ثبت وقته) إذ غاية ذلك أنه كمن اشترك مع غيره في الأربعين ، وقيل : انتقض ولزمت الزكاة من انتقل إليه ذلك البعض على قدره لأنه شريك شركة شائعة لعدم التمييز ، وقيل : لا ، وهو قول من قال انتقض الوقت عن الأول ولم تلزمه الزكاة ، (وإن قصد لبعض منها فقط فأعطى منه سهماً) أو أخرجه من ملكه بوجه ما ، كأن يعطي له نصف شاة معينة أو ثلثها أو نحو ذلك ، أو أنصاف شياه معينة أو أثلاثها أو نحو ذلك ، فيكون له في كل شاة جزءاً من ثمانين جزء في مسألة نصف الشاة (انتقض إذ لم يملك نصيباً لا وَحْدَهُ ولا مع غيره) لنقصه بما أعطى ، والمعطى له ليس شريكاً على الشيعاء بل في معينة .

(وإن أعطى منها عشرة) أو أقل أو أكثر (على الشيعاء) أي عشرة من عشرات الأربعين لا على التعيين ، (أو سهماً من عشرة) أو أقل أو أكثر

كذلك ثبت عند مجيز العطية كذلك ، ولا يوقت المعطى له لذلك
ولا يؤدي عنه ، ولزم المعطي ومن أعطى منابه في الأربعين لشريكه
قبل الوقت استأنف المعطى له التوقيت ، إذ لو أعطى على الأول
لكان

كلث وغيره (كذلك) : أي على الشياخ ، أو سهماً من شاة من عشرة ونحوها
بلا تعيين للشاة ، ولو عين العشرة التي تخرج منها (ثبت عند مجيز العطية) أي
مبتهنا (كذلك) على الشياخ ومن لم يجز العطية وأبطلها أبقى الوقت من باب
أولى وأدى على الكل (ولا يوقت المعطى له لذلك) الذي أعطى له ، (ولا
يؤدي عنه) ، لأن شركته ليست بتسمية كنصف وثلاث وعشر ، وغير ذلك ،
بل يعدد ، وقيل : يوقت ويؤدي ، والنسل للمعطي ، وقيل : للمعطى له ،
وإما أن يكون للمعطى - بفتح الطاء - وقت لغنم آخر أو تم له النصاب بهذه
العطية فإن له وقته ، ويعطي على هذه العطية وغيرها ، (ولزم) الأداء المدلول
عليه يؤدي ، ووجوب الأداء يستلزم وجوب التوقيت أو أراد أنه لزم ما ذكر
من التوقيت والأداء (المعطى) ، وإنما يلزمه الأداء على قدره ، حاصل ذلك أنه
راعى ذلك شركة في حق المعطي بالكسر لقوته لا في حق المعطى بالفتح ، ومن
قال : يلزم المعطى له أيضاً على قدره فإنما راعى الشياخ ، والصحيح أنه لا يلزم
أحدهما لانتقاص النصاب بالشركة لأنها غير شائعة في كل النصاب ، ومن لم يجز
عطية الشيوع وهو من اشترط في الهبة القبض على ما يأتي في بابه والتسمية لا
تقبض ، أثبت الوقت والغنم كله لمالكه .

(ومن أعطى منابه في الأربعين لشريكه قبل الوقت) ولم يتقدم له وقت
(استأنف المعطى له التوقيت) ، إذ لم يبق على الشركة فتلزمه الزكاة ولو لم يتم
له النصاب ولم يلك النصاب من أول (إذ لو أعطى على) الوقت (الأول لكان

معطياً على مال قبل الحول ، وقد شرط ، وكذا إن مات أحدهما فورته شريكه إنتقض ، وإن ورثه شريكه ثبت ، لأن ما ورث كالفائدة مع النصاب ، ومن أعطى تسمية من سهمه لشريكه ثبت وقتها على رأي ،

معطياً على مال قبل الحول ، وقد شرط (للزكاة الحول ، وقيل : لا يستأنف ، ذكره في « الديوان » ، وعلى الأول لا يعطي من انتقل إليه ذلك على ما مضى بل إذا دار الحول من وقت الانتقال زكى على الكل ، وعلى القول الثاني يعطي على سهمه وعلى ما انتقل إليه إذا جاء الوقت الأول وهو وقت الشركة ، ويدوم عليه ، (وكذا إن مات أحدهما فورته شريكه) وحده (إنتقض) الوقت عن الشريك ، وقيل : لا .

(وإن ورثه) شريكه (مع غيره ثبت لأن ما ورث) مع غيره (كالفائدة مع النصاب) لوجود الشركة ، بخلاف المسألة قبل هذه فإن الشركة منقطعة بموت المورث ، وإن تقدم وقت في تلك المسائل الثلاث ثبت الوقت ، وفي هذا التعليل نظر لأن الفائدة سادئة على ما لم يتم فيه النصاب ، ولم يكن بقية مال دار عليه الحول ، يؤخذ لها ولو قبلها من حينها والأولى أن يقول لأن الوارث معه كحي أعطاه أحد الشريكين سهمه فصار شريكاً للذي لم يعط .

(ومن أعطى تسمية) كنصف وأقل أو أكثر (من سهمه لشريكه ثبت وقتها على رأي) ، وقيل : إنتقض وقت الشريك ، والصواب الأول ، وإن أعطى تسمية من سهمه لا في كل الغنم بل في ثلثها أو ربعها أو نحو ذلك ، فهذه من الشركة المختلفة وقد مر فيها خلاف لأنها يكونان مشتركين مثلاً أنصافاً في

وإن أعطى له سهمه من شاة معينة انتقض إذ لم يشتركا نصاباً
ولم يملكه وحده ، وإن أعطى أحدهما سهمه كله لا لشريكه ثبت
وقت الشريك لأنه كالمعطي ،

الأربعين إلا ثلث الأربعين مثلاً ، فإنها مشتركان فيه أثلاثاً أو أرباعاً أو نحو
ذلك (وإن أعطى له سهمه من شاة معينة) له في الأربعين غير ذلك السهم
(انتقض) وقتها (إذ لم يشتركا نصاباً) بل أقل ، (ولم يملكه) المعطي له
(وحده) فإن لم يكن للمعطي إلا سهم شاة شائعة ثم عيناها وأعطى سهمه فيها
لشريك ثبت ، وقيل : لا ، كما مر مثله ، (وإن أعطى أحدهما سهمه كله) لغير
شريكه (لا لشريكه ثبت وقت الشريك لأنه) أي المعطي له (ك) الشريك
(المعطي) أي بمنزلة ، فالشريك والمعطي له شريكان ، والحاصل أن المعطي له
قائم مقام الشريك المعطي الزائل الملك بالإعطاء ، فيوقت المعطي له من حين
الإعطاء ، والإعطاء للشريك قطع للشركة عن كل المال أو بعضه بخلاف الإعطاء
لغير الشريك .

وفي «الديوان» : من له أربعون فباعهن بانفساخ ثبت الوقت ، وإن رجعن
إليه بغير انتقض ، وإن وهبهن هبة موقوفة أو تزوج بهن بغير شهود أو باعهن
بالخيار انتقض إذا تم ذلك لا قبله وثبت وقت الموهوب له والمرأة والمشتري من
أول الأمر ، وقيل : من حين ثبت لهم الفهم ، وإن استأجر بها أو ببعضها
فانتقض الوقت حين الدخول في ملك الأجير ، وقد مر الخلف فيه ، ولا نقض
إن تزوج أو استأجر بأربعين في ذمته ولم يعينها ، وبيع واحدة أو هبتها أو
إصداقها أو فعل ذلك بتسمية منها كحكم الجميع ، وإن أعطى ذلك لابنه الطفل
ثبت وقته ، وقيل : انتقض ، وإن نزع غنم ابنه بالحاجة أو دخلت ملكه بوجه .

ومن وقت لأربعين فتلفت منها شاة انتقض ، وإن وجدها ولو بعد
الوقت ثبت لأن ملكه لم ينتقل عنها ، وإن وجدها بعد ما تلفت
الغنم كلها

استأنف ، وقيل : لا ، وإن جعل غنمه للمساكين أو لوجه يرث لم ينتقض ما لم
يدفعها في ذلك ، وقيل : انتقض ، وكذا إن فعل ذلك بواحدة منها معينة ،
ومن استفاد أربعين مع غيره فمات أحدهما قبل تمام الوقت ، وورثه الحي انتقض
إن لم يرثه مع غيره ، وإن اقتسما قبل الوقت انتقض ، وإن كان بينهما ستون
نصفين فمات أحدهما وورث منه صاحبه عشر شياه وكملت له أربعون ثبت
وقته ، إلا إن اقتسما قبل الموت ، وإن اشترك رجلان ثمانين واقتسما قبل
الوقت ثبت الوقت ، ومن اشترك مع رجل ثمانياً وسبعين واستفاد ما تم له
أربعون به ولو استفاده أنصافاً أو أثلاثاً أو غير ذلك ضم وأدّى شاة وثبت
الوقت ، ومن اشترى أربعين للتجارة ثم ردهن للكسب أدى على ما مضى من
السنة على ما جعل فيهن من العين ، واستأنف لهن الوقت ، وإن استفاد الطفل
أو المجنون أربعين فالوقت وقت الاستفادة ، وقيل : بوقت من حين البلوغ
والإفاقة ، وأما المشترك فمن حين أسلم ، وإن تزوج الرجل بأربعين معينة فطلق
قبل المس فوقتها من حين التزوج ويجدد هو الوقت ، وقيل : لا ، أنه يتصرف
وزيادة من غيره .

(ومن وقت لأربعين فتلفت منها شاة انتقض) توقيته ، (وإن وجدها
ولو بعد) دخول (الوقت) أو ذهابه (ثبت لأن ملكه لم ينتقل عنها) ،
ولا سيما إن رجعت قبل دخول الوقت ، (وإن وجدها بعد ما تلفت الغنم كلها

بعد تمام الوقت لزمته شاة ، وكذا إن غصبت منه ثم رجعت بعينها ،
وقيل : إن أيس منها استأنف من وقت الرجوع ، وإن وقت
لأربعين فتلف بعضها في غنم غيره ثبت وقته ، وإن تلف من تلك
الغنم قدر ما تلف فيها احتاط الأول

(بعد) متعلق بتلف (تمام الوقت) : أي انسلاخ شهر الزكاة (لزمته شاة) ،
وإن مضت سنون لا يزيكي لعدم تمام النصاب ثم رجعت أعطى على كل سنة ،
وقيل : لسنة واحدة ، وقيل : يستأنف ، وبالأولى إن وجدها في الوقت وقد
تلف الغنم بعده ، أو وجدها قبل الوقت وتلف الغنم بعده .

(وكذا إن غصبت منه ثم رجعت بعينها) ثبت الوقت ولزمته شاة على
كل سنة ، وقيل : على سنة واحدة ، ولو تلف الغنم بعد تمام الوقت (وقيل :
إن أيس منها استأنف من وقت الرجوع) ولا زكاة عليه حتى يدور الوقت
من وقت الاستئناف ، وسواء النصب والسرقة .

وفي « الديوان » : إن وقت لأربعين فسرقت واحدة ، أو غصبت ورجعت
بعد الإياس ثبت وقته إن رجعت قبل أن يتم وقته ، وإن لم ترجع إلا بعد تمام
الوقت فقولان ، وقيل غير ذلك إن رجعت قبل تمام الوقت إن أيس منها
وإن لم ترجع بعينها فلا شيء عليه ، أي وقيل : بدلها مثلها ولا شيء
عليه إن غرم السارق قيمتها ، (وإن وقت لأربعين فتلف بعضها)
إما بالنصب أو بالسرقة فكسالة النصب والسرقة (في غنم غيره ثبت
وقته) لبقاء ملكه عليه ، (وإن تلف) قبل الحول (من تلك الغنم)
التي هي للغير (قدر ما تلف فيها احتاط الأول) لعل الداهب إنما هو من

وأدى عند تمام وقته ما بقي في تلك الغنم واحدة ، إن تلفت
له واحدة ، وكذا إن أخرجها أو بعضها من ملكه قبل تمام وقته
انتقض ،

غنم غيره ، لا ما تلف له فيه ، وكذا يحتاط صاحب الغنم التي تلف فيها شاة
غيره لعل الداهية هي الشاة التي تلفت أولاً ، وكذا فيما بعد ، فإن كان للذي
تلفت فيه إحدى وعشرون زكى على أحد وعشرين لعل الداهية هي التي تلفت
في غنمه ، (وأدى عند تمام وقته ما) مصدرية ظرفية (بقي في تلك الغنم)
التي هي لغيره ، (واحدة إن تلفت) قبل الوقت (له واحدة) وما بقيت شاتان
فما إن تلفت له شاتان وهكذا ، لاحتمال أن الباقي هو ما ذهب له ، وأما الغنم
التي تلفت فيها شاة إن كان فيها أربعون فوقته ثابت ، ولو تلفت منه واحدة
لإمكان أن تكون الداهية هي التي لغيره ، وإذا تلفت منها اثنتان أو أكثر
انتقض وقتها ، وهكذا تجري باقي التفاريح نظراً للاحتمال ونظراً لزوال
الاحتمال .

(وكذا) ، والأولى إسقاط « كذا » فإن ما قبله فيه ثبوت الوقت لا
انتقاضه ، وهذه فيها انتقاض ، ولا يصح رجوع التشبيه إلى قوله : ومن وقتت
لأربعين فتلفت فيها شاة : لأن تلك المسألة يثبت فيها الوقت إن رجعت بخلاف
مسألتنا هذه ، ولعل رجوع التشبيه إلى مفهوم المخالفة فيما قبل ، وهو انتقاض
الوقت إن لم يبق واحداً ، أو نظر عدم ثبوت الوقت هنا بشبوتها هنالك (إن
أخرجها) أي الغنم التي هي ملكه ، (أو بعضها من ملكه) بوجه ما من وجوه
الإخراج (قبل تمام وقته انتقض) كما رأيت في أمثلة الإصداق والبيع والهبة
والإجارة وغير ذلك .

وإن رجعت إليه بوجه وحكم الثلاثة المتأصلة إن بقيت من
مال وجبت فيه الزكاة ، حكم نصاب لم يؤد عنه في الوجوه
المذكورة

(وإن رجعت إليه بوجه وحكم الثلاثة المتأصلة) والإثنين على القول أنها
أصل ، والواحدة على القول أنها أصل (إن بقيت من مال وجبت فيه الزكاة ،
حكم نصاب لم يؤد عنه في الوجوه المذكورة) ، فإن غصبت واحدة أو اثنتان
أو ثلاث أو سرق ذلك فهن ممسكات للوقت ، فلو باعن أو أعطاهن انتقض
وقته ، ولو زجغن إليه بعيب أو إقالة أو بوجه ، وإن باعن بانفساخ ثبت الوقت ،
وكذا إن أعطاهن عطية لا تجوز ، وإن باعن بخيار أو تزوج بهن بلا شهود ،
أو وهبن هبة موقوفة فإن رجعن ثبت الوقت ، وإن مضى بأن صحح البيع ،
وأشهد على النكاح ، وقبلت الهبة ، انتقض ، وإن استفاد ما تجب فيه قبل أن
يتم ذلك ثبت الوقت ، وقيل : من وقت الاستفادة إن تم ذلك بعد ، وإن جعلهن
للساكنين أو لوجه برّ ثبت ، وقيل : انتقض ، وإذا دفعهن بقي ذلك انتقض ،
وكذا إن جعل واحدة وإن أعطى واحدة أو بعضها لغيره أو وهبها على التعمين
انتقض ، وفي الاستجارة ما مر ، وإن أعطى سهماً من الثلاث انتقض ، وقيل :
لا ، وإن أعطاهن ابنه الطفل بالخليفة قيل : ثبت ، وقيل : انتقض ، وإن نزعها
عنه بالحاجة بعد الإعطاء انتقض ، وإن كانت عند طفله ثلاث بمن الأصل فنزعها
فوق ابنه منتقض ، وإن اشترك اثنان ثلاثاً من الأصل فأعطى واحد سهمه لغير
شريكه ثبت ، وإن أعطى سهمه كله لشريكه فقولان ، وإن أعطى بعضاً من
سهمه لشريكه ثبت وقتها ، وإن أعطى بعضه لغير شريكه انتقض وقته وثبت
وقت شريكه ، وإن أعطى سهمه من واحدة لشريكه أو غيره فوقته منتقض ،
وقيل : ثابت ، وكذا إن أعطى تسمية من واحدة معينة للشريك أو غيره ،

• • • • •

وإن اشترك اثنان ثلاثاً من الأصل فاستفاد واحد منها أربعين ثبت وقته ،
وقيل : يستأنف .

تنبيه

حكم مائة واحد وعشرين وسائر الحدود حكم الأربعين ، إلا أن الأربعين
تزول بالنقصان عنها الزكاة وغيرها تقل الزكاة بنقصانه فافهم .

فصل

من وقت لأربعين ، فمضى عنه غالب السنة ، فرأى حاجة
الفقراء قبل الحول ، فأعطى عليها شاة فتلفت قبل تمامه ، وبقي منها
ثلاثة تأصلت الفائدة ،

فصل

في ثبوت الوقت وانتقاضه أيضاً وغير ذلك

(من وقت لأربعين) أو أكثر (فمضى عنه غالب السنة) أو أقل أو
أكثر على الخلاف السابق بكم يتقدم على الوقت (فرأى حاجة الفقراء قبل الحول ،
فأعطى عليها شاة فتلفت قبل تمامه وبقي منها ثلاثة) أو أكثر ولو تسع
وثلاثون ، وقيل : إثنان ، وقيل : واحدة (تأصلت) له (الفائدة) إذا استفاد
ما يتم به النصاب وحده أو مع ما بقي ، فيعطي إذا حضر الوقت الأول إن
خرج بما استفاد إلى حد من حدود زيادة الغنم ، وثبت الوقت ، وكذا ثبت
للسنين المستقبل ، وكذا إن بقي اثنان أو واحدة على القولين الآخرين .

وقيل : لا إلا ما أدى عنه في الوقت ، وإن استفاد عند تمام وقته ما يتم به عشرين ومائة بأربعين أدى عنها قبل الحول للحاجة لم يلزمه شيء ، وقد أجزته التي أعطى أولاً لإجازة الشرع له ذلك ، وتلزمه أخرى إن استفاد عند تمام الوقت ما يتم به إحدى وعشرون ومائة لأن الأولى أعطاها على الأربعين ، . . .

(وقيل : لا) يكون له أصلاً (إلا ما أدى عنه في الوقت) أو ما حضر الوقت ولم يؤد عنه فيه ولا بعده ، وكذا إن أدى قبل مضي غالب السنة أو في أولها عند من أجاز ذلك أو عجل زكاة عامين لعام ، (وإن استفاد عند تمام وقته ما يتم به عشرين ومائة) أو أقل ، ولكن قال ذلك ليبني عليه قوله بعد ذلك وتلزمه أخرى (بأربعين) أي على حساب الأربعين التي وقت لها ، يعني أنه ثبت له ما يتم به ما ذكر عند تمام وقته ، سواء قد حدث له التام قبل الوقت أو بعد دخوله ، ومراده بتمام وقته حصول وقته ودخوله ، وسيأتي الكلام على هذا (أدى عنها قبل الحول للحاجة) في الفقهاء نعت أربعين (لم يلزمه شيء ، وقد أجزته) أبدل همزة أجزأ ألفاً فحذفه للساكن بعده أو ذلك على لغة أجزا بالالف يحزي بالياء لا بالهمزة فيها بل تعين هذا لأنه الأوضح ، (التي أعطى أولاً لإجازة الشرع له ذلك) فنقصان تلك الشاة التي أعطى معتبر لأنه فعل ما جاز في الشرع ، وهو الإعطاء قبل الحول وسمى الشرع إعطاءه تركية ، فلا يقبال تلزمه شاة أخرى من حيث أنه لو لم يعط قبل الحول لاجتمع عنده مائة وإحدى وعشرون ملزمه شاتان .

(وتلزمه أخرى إن استفاد عند تمام الوقت ما يتم به إحدى وعشرون ومائة) أو أكثر ، (لأن الأولى أعطاها على الأربعين) فليعط الأخرى على

ومن أعطى أولاً على إحدى وعشرين ومائة فجاء لوقته بمائة
وعشرين لزمته أخرى ، لأن عليه شاتين أعطى واحدة وبقيت
أخرى ، وما نقص

ما زاد ، وقيل : لا تلزمه شاة أخرى لأن ما استفاده إنما استفاده بعد إخراج
الزكاة ، بناء على أن إخراجها قبل الوقت كإخراجها بعد دخوله ، فكما لا يزكي
على الفائدة إذا استفادها بعد ما أخرج الزكاة في الوقت أو بعد ما أخرجها بعد
الوقت ، كذلك لا يزكي عليها إذا كانت بعد ما أخرج الزكاة قبله ، فعلى هذا
فإن أخرج بعضاً قبله فاستفاد ما تتغير به الفريضة وتزيد به زكاتها ، فهل يزكي
على ما استفاد أو لا يزكي ، أو يزكي بالمحاصة كما مر ؟ وهكذا في الذهب
والفضة ، ومراده بتمام الوقت وصوله لا انتهاءه ، ففي الكلام مجاز التضاد إذ
أطلق ما وضع لانتفاء الشيء على ابتدائه ، ويحتمل أن يريد بالوقت السنة التي
قبل وقت أداء الزكاة فلا مجاز ، وكذلك تلزمه شاة أخرى إن استفاد ذلك قبل
وصول وقت الأداء بل هذا أولى فإنه إذا دخل وقت الأداء لزمه أن يؤدي في
أول الوقت ، قاله في « الديوان » قال : فإن تلفت غنمه في الوقت قبل أن
يؤدي ، فقليل : عليه أن يؤدي ، وقيل : لا ، اه .

وقيل : إن أمكنه الأداء ولم يؤدي لزمه أن يؤدي وكذا في الذهب والفضة
والبميز والبقرة على ذلك الخلاف ، (ومن أعطى) أي شاة لقوله فجاء لوقته النخ
(أو لا) أي قبل الحول (على إحدى وعشرين ومائة فجاء لوقته بمائة
وعشرين) وهي التي أعطى عنها أولاً نقصت منها واحدة أعطاها زكاة
(لزمته) شاة (أخرى ، لأن عليه) في إحدى وعشرين ومائة (شاتين) أعطى
واحدة (قبل الوقت لحاجة الفقراء) وبقيت أخرى (لم يعجلها) ، وما نقص

من المائة والعشرين قابل ما أعطى عليه ما لم تنقص عن الأربعين ،
 فتسقط عنه حينئذ ، وقيل : إن لم يجيء لتام وقته بإحدى وعشرين
 ومائة لم تلزمه غير التي أعطى أولاً ، إذ لم يملك عند التمام نصاب
 شاتين ،

من المائة والعشرين (قبل الوقت ، إن نقص منها شيء يعني المائة والعشرين التي
 بقيت في المذكور بعد إعطاء شاة للزكاة (قابل ما أعطى عليه) وهو الأربعون ،
 فيقول : إن ما نقص نقص عن الأربعين ، وبقيت عليّ زكاة الزيادة عليها ، ولو
 نقص أكثر من الأربعين (ما لم تنقص عن الأربعين) فتبقى له تسعة وثلاثون أو
 أقل ، (فتسقط عنه) الشاة الأخرى ، (حينئذ) : أي حين إذ نقصت عن
 الأربعين ، وإنما لم يعتدّ صاحب هذا القول بالنقصان لأنه اعتبر إعطاءه حين أعطى
 شاة ، والنصاب بيده نصاب شاتين موجباً عليه شاة أخرى ، ولو نقص قبل
 الوقت عن نصاب الشاتين إذ فرض الوقت الذي عجل فيه الزكاة كأنه وقته
 للزكاة ، وقيل : إن جاء لتام الوقت بمائة وعشرين لزمته أخرى ، وإن نقصت
 عن هذا واحدة لم تلزمه .

(وقيل : إن لم يجيء) بإثبات الياء وليست هي الياء التي هي عين الكلمة ،
 فإن هذه محذوفة للساكن بعدها ، وهو الهمزة التي أزال الجازم ضمها ، وبقيت
 ساكنة فأبدلت ياء ، فهي تلك الياء المثبتة ، ويجوز إبقاء الهمزة ساكنة بلا إبدال
 (لتام وقته بإحدى وعشرين ومائة ، لم تلزمه غير التي أعطى أولاً إذ لم يملك
 عند التمام نصاب شاتين) ، ولو جاء لتام الوقت بمائة وعشرين وهذا القول نسبة
 الشيخ للكتاب ، ونسب في « الديوان » للدفتري أيضاً ، وكأنها واحد ، ولعل
 المراد بها كتاب الشيخ أبي عمران موسى بن زكرياء ، ويحتمل أن يراد بالكتاب

ومن استفاد أربعين فمكثت عنده أربعين سنة ولم يزكها ،
أعطائها كلها ، وقيل : واحدة فقط ،

حقيقة الكتاب لا كتاب مخصوص ، وبالدفتري حقيقة ما قيدت فيه مسائل ولم يكن تأليفاً ، لا دفتر مخصوص ، فإذا قيل : قال في الكتاب أو في الدفتري فكأنه قيل : وجدت في الأثر أو في بعض الكتب ، وليس المراد كتاب أبي عمران ولا كتاب ابن بركة لأنه كثيراً ما لا توجد فيه المسألة التي تذكر .

(ومن استفاد) أي ملك (أربعين فكثت عنده أربعين سنة ولم يزكها أعطائها كلها) لأنه كلما مضت سنة وفي يديه أربعون لزمته شاة ، (وقيل : واحدة فقط) لأنه لما تمت السنة الأولى لزمته شاة فبازومها ولو لم يؤدها نقص النصاب فلا تلزمه بعد .

وفي « الديوان » : إن مكثت الأربعون أربعين سنة أو أقل أو أكثر ولم يؤد فإنه يؤدي على ما مضى من السنين ، قل أو كثر ، وذكر من « الدفتري » : أن لا تجب عليه إلا شاة واحدة ، وكذلك إن كان عنده أكثر من أربعين شاة ما لم تحزره الشاة الواحدة ، فمكثت عنده سنين فعليه أن يؤدي على كل سنة مضت ما يجب عليه فيها ، وقول آخر : يحط من ذلك ما وجب عليه من الصدقة ، وسيدكره المصنف وعلى القول الأول في كلام المصنف (أربعين) لو مكث أكثر من (عاماً) ، لأعطائها كلها وأعطى أيضاً على كل عام بعد الأربعين شاة ، وسواء في ذلك كله بقيت الأشياء بعينها أو تخلفها أولادها أو غيرها ، بحيث لا يذهب شيء إلا وقد كان مثله قبل ذهابه ، وضابط ذلك أن كل سنة بشاة كثرت السنوات والأشياء أو قلت إلا إن وصلت مائة وإحدى وعشرين شاة أو أكثر ولم يعط فملي كل سنة شاتان ، وعلى القول الثاني يعطي على السنة شاتين حتى تنقص عن مائة

ومن له أربعون لو يؤد عنها عند التام فبلغت في الثانية إحدى وعشرين ومائة ، وفي الثالثة ثلاث مائة ، وهكذا إلى الخامسة ، ولا يزيكها ، فقليل : يؤدي على كل سنة خمسة لأن الفائدة وما وردت عليه سواء في الحكم ، ولو مضى الوقت ما لم يؤد عنه ، وقيل : يؤدي على الخامسة خمسة ، وعلى الرابعة أربعة ، وهكذا

وإحدى وعشرين ، فعلى كل سنة شاة حتى تنقص عن أربعين فلا شيء ، وهكذا سائر حدود نصاب الغنم .

(ومن له أربعون لم يؤد عنها عند التام) تمام السنة الأولى ، (فبلغت في الثانية إحدى وعشرين ومائة ، وفي الثالثة) مائتان وواحدة ، وفي الرابعة (ثلاث مائة ، وهكذا إلى الخامسة) أو أكثر بأن وصلت في الرابعة أربع مائة ، وفي الخامسة خمس مائة ، (ولا يزيكها) : أي تلك الغنم كلها ، (فقليل : يؤدي على كل سنة خمسة) ، وإن لم يرك إلى السادسة أدى على كل سنة ستاً ، وإن لم يرك إلى السابعة أدى على كل سنة سبعاً وهكذا ، (لأن الفائدة وما وردت) هي (عليه سواء في الحكم ، ولو مضى الوقت ما لم يؤد عنه) أي عما وردت عليه وهو لم يؤد حتى اجتمع خمس مائة ، فلزمته شاة لكل مائة على كل سنة ، وبمجموع ما لزمه في مثال المصنف خمس وعشرون شاة يعتبر كأنه عنده من السنة الأولى خمس مائة شاة ، وهذا بناء على أن الفائدة تابعة لرأس المال ، وأن الزكاة حق في الذمة .

(وقيل : يؤدي على) السنة (الخامسة خمسة ، وعلى الرابعة أربعة وهكذا

إلى واحدة ، وهذا لا يحمل الفائدة على ما وردت عليه بعد مضي
وقته ، بل تعتبر لحولها ، وإن جاء لوقته بأربعين ولم يعط عنها حتى
استفاد إحدى وثمانين لزمته شاتان ،

إلى واحدة) بأن يؤدي على الثالثة ثلاثاً ، وعلى الثانية اثنتين ، وعلى الأولى
واحدة ، (وهذا) : أي قائل هذا أو أسند عدم الحمل إلى القول تجوزاً
(لا يحمل الفائدة على ما وردت عليه بعد مضي وقته ، بل تعتبر لحولها)
من حين حدوثها ، وهو الحول الأول لا غيره ، (وإن جاء لوقته بأربعين ولم
يعط عنها حتى استفاد إحدى وثمانين) زيادة على الأربعين (لزمته شاتان) ،
لأن أربعين وإحدى وثمانين مائة وإحدى وعشرون ، ونصاب مائة وإحدى
وعشرين شاتان ، والفائدة تابعة للأصل ، ولزمته الشاتان إذ لم يعط حتى استفاد
ما يتغير به النصاب ، وسواء استفاد في وقت الزكاة أو بعده وهو لم يعط ،
وقيل : واحدة حتى يحول الحول على الأربعين وإحدى وثمانين فشاتان ، وقيل :
يؤدي على السنة الأولى خمسا ، وعلى الثانية ، وهكذا على ما بعدها حتى ينتقص
الغنم عن خمسمائة ، فيكون يعطي أربعاً أربعاً حتى تنقص عن أربعمائة ، فثلاثاً
ثلاثاً حتى تنقص عن ثلاث مائة ، فشاتين شاتين حتى تنقص عن مائة وإحدى
وعشرين ، فشاة شاة حتى تنقص عن أربعين فلا شيء عليه ، وهكذا إن جاء
لوقته بمائة وإحدى وعشرين ، ولم يعط حتى استفاد ما يتم به نصاب ثلاث شياه
مع ما عنده ، أو نصاب أربع شياه أو نصاب خمس أو أكثر ، فعلى الأول
لزمه زكاة ما اجتمع عنده قبل أن يعطي الزكاة ، وعلى الثاني لزمه زكاة ما دار
عليه الحول فقط ، وهكذا لو كان عنده أولاً أربعين ولم يعط حتى كان عنده بها
مائتين وواحدة ، أو كان عنده أولاً مائة وإحدى وعشرين فلم يترك حتى اجتمع
عنده بها ثلاث مائة وهكذا ؛ والنسل والفائدة في جميع ما مر وما يأتي سواء ،

وإن أدى نصف شاة ثم استفاد قبل أن يؤدي النصف الباقي أدى على الفائدة كلها الباقي أيضاً ، وقيل : تقسم الفائدة على ما أعطى وعلى الباقي ، ويحيط منها بقدر ما ناب ما أعطى إن كان نصفاً فنصفاً ، وهكذا ؛ ثم يعطي الباقي عليه ومنابه من الفائدة ، وقيل : لا يلزمه فيها شيء بعد ما أعطى بعضاً ، وهذا هو الموعود به . . .

(وإن أدى نصف شاة) أو أقل أو أكثر (ثم استفاد قبل أن يؤدي النصف الباقي) أو أكثر أو أقل منه مما بقي عليه ، (أدى على الفائدة كلها) ، بأن يعطي شاة تامة .

(و) يعطي (النصف الباقي أيضاً) ، ولك جر النصف عطفاً على الفائدة ، أي أدى على النصف ، أي أعطى قيمته عيناً أو غير عين ، ولك نصبه بأدنى محذوفاً ، (وقيل : تقسم الفائدة على ما أعطى وعلى الباقي) ، وفسر ذلك بقوله : (ويحيط) الخ ، فالأولى الفاء (منها بقدر ما ناب ما أعطى إن كان) ما أعطى (نصفاً) كما مثل به ، (ف) لم يحيط (نصفاً) من الفائدة أو ثلثاً فثلثاً (وهكذا ؛ ثم يعطي) عطف على يحيط في قوله : ويحيط ، (الباقي عليه) : أي نصف الشاة الذي بقي عليه إن أعطى نصفاً ، والثلث إن أعطى ثلثاً وهكذا ، فمراده بالباقي ما يصدق على ذلك ، (ومنابه) أي مناب الباقي (من الفائدة ، وقيل : لا يلزمه فيها) : أي في الفائدة (شيء بعد ما أعطى بعضاً) من زكاة ما وردت عليه الفائدة ، وعليه أن يعطي البعض الآخر فقط ، وهذه الأقوال سواء فيها ما تبعد الوقت وما في الوقت ، (وهذا) يعني ما ذكره في إعطاء بعض الزكاة والاستفادة قبل إعطاء البعض الآخر (هو الموعود به) قبيل قوله : فصل

.

ندب توقيت شهر معلوم إلخ ؛ إذ قال : ومن أعطى بعض زكاته دون بعض ثم دخلته فائدة كما سيأتي إيضاحه إلخ .

وفي «الديوان» : من أعطى شاة على مائة وإحدى وعشرين ولم يعط الأخرى حتى استفاد ما تحزره الشاتان ، قسم الفائدة على التي أعطى وعلى التي بقيت فيحط عنه ما نابه الذي أعطى ، ويعطي الشاة التي بقيت عليه وما نابه من الفائدة ، وكذلك جميع ما استفاد بعد ما أعطى بعضاً مما وجب عليه من الزكاة نسقاً بنسق ، وقيل : لا شيء على الفائدة ، وإن أعطى شاة بعد ما جزها فإنه يعطي الجزة للذي أعطى له الشاة ، أو لغيره ، وليس عليه فيما استفاد قبل إعطاء الجزة ، وقيل : له أن يسك الجزة ، وإن أعطى شاة معيبة أعطى أرش العيب لمن أعطى المعيبة أو غيره ، وإن استفاد ما لا تحزره الشاة التي وجبت أولاً قبل إعطاء الأرض أعطى على الفائدة كلها ، وقيل : يعطي الأرض فقط ، وإن كان عنده من الغنم ما تجب فيه الزكاة فكثت عنده سنتين أو ثلاثاً فضيغ ولم يؤد عليها الزكاة ، ثم استفاد غنماً أخرى أعطى على الفائدة كل ما وجب عليها في كل سنة مضت ، وإن تلفت غنمه التي ضيغ زكاتها ثم استفاد ما تجب فيه الزكاة ، فليعط ما وجب عليه من الزكاة ، وليس عليه في الفائدة شيء ، ووقتها من حين استفاد .

وقيل : يعطي عليها إذا ضيغ ، ومن أعطى بعض الزكاة واستفاد وأعطى على الفائدة ولم يعط البعض الآخر حتى استفاد غنماً فليحط ما نابه ما أعطى أولاً ، ويعطي على البقية وعلى ما نابه من الفائدة ، وإن أعطاه حين استفاد ولم يعط على الفائدة أعطى على الفائدتين جميعاً .

وإن أعطى بعد ما استفاد ولم يعط على الفائدة حتى استفاد فائدة أخرى ،

فلذلك الأولى ، وأما الأخرى فحق يحول الحول ، وفي استفادة طفله ومجنونه
مالاً قبل أداء ما عليه ، الخلف السابق ، هل يضم مالهما ؟ وكذا ما بين الأطفال
والمجنون ، ومن تلفت غنمه ولم ترجع إلا بعد الوقت فاستفاد غنماً فلا شيء عليه
في الفائدة ، ويؤدي على ما رجع .

وإن ضييع الثأدية يعد الرجوع فإنه يؤدي أيضاً على الفائدة ولو تلفت ولم
يضيع ، ومن أعطى في زكاة غنمه شاة حراماً عمدت على الفائدة ما لم يؤد
لصاحب الشاة أو قيمتها ، أو يسمح بها صاحبها ، وكذلك إن أعطى ما لا
يخزيه أو لمن لا يجوز .

ومن أعطى غنمه لرجل قبل الوقت عطية موقوفة ، أو أعطاهن لغائب ،
أو باعهن بالخيار فاستفاد غنماً بعد الأجل فرجعت إليه الأولى ولم يتم بيعه ولا
هبتة فلا شيء على الفائدة حتى يحول الحول ، ومن باعهن بانفساخ ولم يعلم به إلا
بعد الوقت أدت على الفائدة .

ومن اشترى أربعين للتجارة فحال الحول فضييع ولم يؤد حتى استفاد غنماً
للكسب ، فقليل : يؤدي عليها شاة ويؤدي على ما جعل فيها من الصامت ،
وقيل : على الصامت دون الفائدة إن كانت للكسب ، وعليها إن كانت للتجارة ،
وإن ضييع زكاة غنم الكسب حتى استفاد غنماً للتجارة فالقولان ، وعلى قول
من قال : يعطي على الغنم وما جعل فيها في ذلك إن أعطى عليها ولم يعط على
ما جعل فيها أدت على الفائدة ، ومن باع غنمه قبل الوقت فرجعت بالعيب بعده
فلا عليه في الفائدة إذ لم يحل على الغنم حول قط ، وإن غصبت فأيس فرجعت
بعد الوقت فلا عليه في الفائدة ، إلا إن قدر على ردها من الغاصب ولم يردها ،
ومن ورث غنماً ولم يعلم حتى مضت سنون أدى على ما مضى ، ولو تلفت قبل

.

علمه، ولا يؤدي على الفائدة وإن لم يؤد بعد العلم أدى على الفائدة ، تلفت الأولى
أو لم تلف ، ومن أمر إنساناً أن يعطي زكاة غنمه وقد حال الحول ، وقال :
قد أعطيت عنها ، واستفاد بعد قول المأمور أعطيت ، وذلك بعد الوقت ،
فتبين أنه لم يعط فلا عليه ، وإن أرسل الزكاة إلى صاحبها فاستفاد قبل وصولها
وقبل خروج الوقت ، أدى على الفائدة ، وإن عزلها ولم يجد من يعطيها له أدى
على الفائدة ، وقيل : لا ، ولو كان في دار التوحيد ، وما عزل للزكاة يضم لماله
مع ما نأ ، ويؤدي على الكل ، وقيل : لا يؤدي على ما عزل ، ولا يضم إن كان
في دار الشرك ، وقيل : ولو في دار التوحيد إذ لم يجد من يعطيها ، اهـ . بتصرف ،
والله أعلم .

باب

تعطى ثنية ضأن ورباعية معز

باب

فيا يعطى في زكاة الغنم

(تعطى ثنية ضأن) على الضأن حية ، وإن أعطيت مذبوحة لم تجز ، وقيل : تجزي إن لم تنقص قيمتها بالذبح ، أي فإن نقصت بالذبح لم تجز ، ولو زاد بالقيمة ما نقص بالذبح ، لأن كلامه في أنه أعطى شاة ، وأما إن أعطى ما نقص بالذبح فإنه أعطى بالقيمة لا شاة فلا يحزبه إلا على قول جواز القيمة في الزكاة ، وكذا في سائر زكاة الغنم والإبل والبقر ، والثنية بمعجمة مفتوحة فتون مكسورة فياء مشددة : الشاة في السنة الثالثة ، وكذا البقر والماعز ومفرد الضأن بالهمز أو بالألف ضائن .

(و) تعطى (رباعية معز) على المعز بفتح الراء وتخفيف الياء والذكر رباع ، وإن نصب قيل : رباعيا ، وذلك في السنة الرابعة ، وكذا في الضأن والبقر ، وقيل : الرباعية منه الداخلة في الخامسة ، وإذا قيل في الإبل أو البقر أو الشاة

ولا بأس بجذعة ضأن وثنية معز ، لا دون ذلك لنهي أن تؤخذ
سخلة ، ورُبِّي ،

هي التي في سن كذا ، فالمراد أنها في آخره ، أو يقال في كذا بعد ، (ولا بأس
بجذعة ضأن) بفتح الجيم والذال المعجمة ، وتسكن أيضاً ، وهي في السنة الثانية ،
وكذا المعز والبقر ، ويقال للبقرة التي في الثالثة والشاة في الثانية والجل في الخامسة
أجذع يعني أنه لا بأس بإعطاء جذعة ضأن على الضأن ، (وثنية معز)
على المعز ، وبعبارة بعضهم الجذعة الصغيرة ، وما دخل من الغنم والبقر في الخامسة
يقال له سدس يفتح السين والذال ، وما دخل في السادسة ضالع ، وبعد ذلك
يقال : ضالع عام وضالع عامين وضالع ثلاثة أعوام وهكذا ، وولد الضأن في السنة
الأولى يسمى حَمَلًا بفتح الحاء والميم وخروفاً ، وولد المعز جدياً وسخلاً ، وولد
البقرة تبيعاً وعجلاً ، وقيل : الحمل الجذع ، قال عمر لعامله : خذ العناق ، وهو
الأنثى من ولد المعز ، والثنية والجذعة ، وهذا ترخيص ، فإنهم نصوا على أنه لا
يعطي من المعز إلا الرباعية ، ورخصوا في الثنية ، والعناق أصغر منها ، وفي أثر
أصحابنا : تعطى عن الضأن ثنية أو رباعية أو سداسية أو بنت خمس أو ست ،
وعن المعز الرباعية والسدس وبنت خمس أو ست ، ورخصوا في الثنية ، ورخصوا
في بنت عشر عن الضأن إن كانت وافرة ، ولا يجوز هذا في المعز .

(لا دون ذلك ، لنهي) النبي ﷺ عن (أن تؤخذ سخلة) وهي التي تتبع
أمها للرضاع .

(ورُبِّي) بضم الراء وتشديد الباء بعدها ألف التأنيث وهي التي تربي
ولدها ، وقال الأزهري : يطلق هذا الاسم عليها إلى خمسة عشر يوماً من ولادتها ،
وقال الأموي : إلى تمام شهرين وهي في الضأن والمعز ، وقيل : في المعز ، وقد

وأَكولة ، وفحل ، وشارف ، وهزيلة ، وعوراء ، وحامل ،
وكرائم الأموال وكبارها ،

يقال ذلك في الإبل ولو لم تكن تربي أو يربها غير أمها أيضاً ، وقيل : الرُبتى
يقال لها إذا ولدت ، وقيل : أو بيوم أو يومين ما لم تتم ثلاثة أيام ، والنهي للثلا
يفرق بينها وبين ولدتها ، أو لهزأها أو لعظمها عندهم ، والسخلة في الضأن
والمعز ، وقد مر الكلام عليها ، وفي الصحيح أنها التي تتبع أمها وهي ترضع
عليها .

(وأَكولة) بفتح الهززة أي تسمن لتؤكل ، وقيل : السمينة مطلقاً لا
تؤخذ ، ويترك سائر الفهم إلا إن كانت كلها أو أكثر أو النصف سماناً ، وبالجملة
أنه لا يؤخذ فوق الحق إلا برضى صاحب المال ، ولا يؤخذ دون الحق إلا إن
كان فيه مصلحة بيت المال ، ووزن أَكولة فعولة بمعنى مفعولة ، ويجوز أن لا
تلحقه التاء ، وقيل : الأَكولة ما زكّتي أو ما نُعدّ للحلب ، ونهي أيضاً عن ذات
الضرع العظيم .

(وفحل) أي ذكر ، عن ابن مسعود : لا يؤخذ في الصدقة ذكر ولا هرمة
ولا جذعة ، ورخص بعضهم في الهرمة إن لم يكن فيها عيب ، ويحتمل أن يريد
بالفحل القائم بالسفاد .

(وشارف) أي الهرمة من الأنعام ، وقيل : هذا الإسم في الإبل فقط ،
ويقال أيضاً شارفة .

(وهزيلة وعوراء) ، إلا أن يشاء الجابي بأن كانت فيها مصلحة بيت المال ،
وكذا المريضة والهرمة والذكن والشارف .

(وحامل وكرائم الأموال ، وكبارها) بأن تكون كلها صفراً إلا واحدة

وأن يعطى أدونها ومن غنمه كلها خرفان أدى عنها مسنة لا غيرها ،
وجوز خروف منها ورجح ، ولا يعطى على غنم خروفان بمسنة
ولو قيمتها أكثر من قيمتها ، وجوز إن لم تكن أقل ، ويأخذ
المصدق أوسط

أو قليلا ، إلا أن يشاء رب المال ، والكرائم جمع كريمة وهي أحسن الأنعام ،
والكبار كبار الأجسام ، ولا تعطى شاة ويستثنى حملها أو جزتها ، وقيل :
يجوز ذلك ، وسيصرح المصنف بقول المنع .

(وأن يعطى أدونها) أي أخسها وهو إسم تفضيل من دون لأن له فعلا ،
يقال : دان يدون أي صار دون غيره أي خسيسا ، فليس اسم التفضيل منه
شاذاً ، وشد الأَدُون ما دون سن الزكاة ، والمعينة بنحو هزال ، (ومن غنمه
كلها خرفان أدى عنها) شاة (مسنة) كملت لها سنة ، وقيل : كبيرة وهو
أولى ، فتفسر هذه الكبيرة بالثنية في حق الضأن وبالجدعة في حق المعز ، ولو
فسرناه بالتي كملت لها سنة لم يدخل في ذلك حق الضأن (لا غيرها ، وجوز
خروف منها ورجح) ، وأما نهيه ﷺ عن أخذ السخلة فإنما هو في غنم فيه
كبار وصغار ، وهكذا الخلاف في نصاب كله شارف أو هزيلة أو عوراء أو نحو
ذلك ، والصحيح أن تعطى الصدقة منها ، (ولا يعطى على غنم خروفان
بمسنة) أي بدل مسنة (ولو) كانت (قيمتها أكثر من قيمتها ، وجوز إن لم
تكن أقل) بأن كانت أكثر من قيمتها أو مثلها ، وهذا قول من أجاز القيمة في
الزكاة ، (وإنما يأخذ المصدق) بكسر الدال مشددة وهو الذي ينصبه الإمام
أو الجماعة أو غيرها لأخذ الصدقات ، (أوسط) لا أفضل إلا إن شاء رب

ومن ثم قبل تقسم الغنم أثلاثاً فيأخذ ربهما الجيد والرديء ويختار المصدق من الأوسط ما لزم ، ومن غنمه ضأن ومعز أدى عن الأغلب ، وإن تساويا أعطى من ضأن في الأولى ، ومن معز في الثانية ، واستحسن إعطاء ضأن بمعز ، وجاز عكسه إن تساوت قيمتهما ، وإعطاء ذكر بأنثى كذلك ، أو كانت قيمته أكثر منها ،

المال ، ولا أسفل إلا إن كانت فيه المصلحة ، (ومن ثم قيل : تقسم الغنم أثلاثاً) مفعول ثان لتضمن ، تقسم معنى تصير ، أو حال مقدرة ، أي يشرع في قسمها مقدراً أن تكون أثلاثاً جيداً ورتدياً وأوسط ، (فيأخذ ربهما الجيد والرديء) ويختار المصدق من الأوسط ما لزم ، ومن غنمه ضأن ومعز (أو هزيل وسمين أو معيب بنوع من أنواع العيب وغير معيب (أدى من الأغلب) ، وقيل : في الهزيل مع السمين ، والمعيب مع غيره أنه يؤدي السمين وغير المعيب .

(وإن تساويا) أي الصنفان (أعطى من ضأن) وسمين وغير معيب (في) السنة (الأولى ، ومن معز) وهزيل ومعيب (في الثانية) ، وقيل : لا يعطي إلا سميناً وغير معيب (واستحسن إعطاء ضأن بمعز) أي بدله ، (وجاز عكسه إن تساوت قيمتهما) ، أو كان المعز أكثر قيمة ، وكذا في كل ناقص مع كامل ، (و) جاز (إعطاء ذكر بأنثى كذلك) : أي إن تساوت قيمتهما ، (أو كانت قيمته أكثر من) قيمة (بها) .

قال في « الديوان » : وإن كان عنده الذكور من الضأن والإناث من المعز أعطى من أي شاء على المعز إن لم يجد غيرهما ، وإن كان النصف نعاجاً والنصف

ولا يعطى خنثى بخصي ولا شاة ، باستثناء جزتها أو حملها ، ولا شارف ولا معيبة ، وإن بزوال قرنٍ أو أذن أو سنٍّ أو ضرس ، وجوز إن أعطى قيمة العيب معها ، ومن غنمه هزيلة أو مجروبة أو معيبة أو مريضة أجزته شاة منها على الأرجح ، . . .

معزاً أعطى من النعاج في الأولى ، ومن المعز في الثانية ، وإن أعطى النعجة فحسب جيل ، ولا يعطى المزة عن الضأن ، وإن فعل أجزاء إن كانت قيمتها وقيمة النعجة سواء .

(ولا يعطى خنثى) عن ذكر واضح ، أو نعجة واضحة ، فإن فعل وقيمتها بقيمة الشاة فلا بأس ، ولا يكتفى (بخصي) عن غيره ، وإن فعل فلا بأس ، ويعطى العقيمة عن غيرها ، (ولا) تعطى (شاة باستثناء جزتها أو حملها) ، وإن فعل أجزاء ، ولا ينبغي له والجزء بكسر الجيم جملة ما في الشاة من الصوف بعد الجز أي القطع ، وإنما تسمى جزء قبل الجز لأنها ستجز ، (ولا شارف ولا معيبة وإن بزوال قرن) ، لكن إن زال من أصله ، وقيل : أو من أكثره ، (أو أذن) من أصله أو أكثره (أو سن أو ضرس) وجوز إن أعطى قيمة العيب معها ، ولو أعطاهما لغير من أعطى المعيبة ولو ذاهبة الرجل أو العين أو أكثر وأعطى قيمة العيب ، ورخص في الهرمة إن لم يكن فيها عيب ، وأما الأقل من الأذن أو من القرن فلا شيء فيه ، ولا تجزي مقطوعة الذنب إلا إن بلغ المراقب وإذا كانت الشاة مهزولة ، وقد انقطع المخ منها فلا تجزي ، (ومن غنمه) كلها أو جلها (هزيلة أو مجروبة) الصواب أو جربة بفتح الجيم وكسر الراء ولعله ضمن جرب معنى عاب وكان متعدياً ، (أو معيبة) بمعيب ما ، (أو مريضة أجزته شاة منها على الأرجح) .

وقيل : لا إلا السالبة .

(وقيل : لا) تجزيه (إلا السالبة) ، ولو لم يجدها إلا بمقدار قيمة غنمه كلها ، إلا التي انقطع المخ منها فلا تجزيه ، وقيل : يعطي منهن إن انقطع منهن جميعاً ، وإذا وجبت عليه شاة فأعطاهما أنصافاً من غنمه أو غنم قد اشتركها أجزاء ، ومن دفع مالا يجزيه ثم انتقل إلى حال يجزي فعلية الإعادة أي أو إعطاء الأرش ، ومن قيل له : خذ هذه الشاة في زكاة عبيدي أو خيلي أو كل ما لا تجب فيه فلا يأخذ ، إلا إن قال : لا تجب في ذلك ، فإن أعطاه على ذلك أخذ ، وكذا إن أعطى له مالا يجزيه في الزكاة ، وقيل : له أن يأخذ ما أعطي له وليس عليه غير ذلك ، ولا تجزي الدنانير والدراهم في زكاة الغنم ، ورخص أن يجزيه ذلك إن لم تكن غنمه حاضرة أو لم يكن فيها ما يجزيه ، ورخص لو حاضرة أي وفيها ما يجزي ، ورخص أن يجزيه غير المسكوك ، ورخص أن يجزيه العروض والحيوان من جنس ما لم تجب فيه ، ومن أرسل شاة فحدث فيها عيب قبل أن تصل فليردها الرسول ، وإن رأى فيها عيباً كان عند صاحبها فليردها ، وإن أسقطت أو ولدت قبل أن تصل فليردها ، وقيل : يدفعها ويرد الولد لصاحبها ، وإن حملت عند الرسول فليردها ، كلام « الديوان » . إلا ترجيح أجزاء واحدة من غنم هزيلة أو مجروبة أو معيبة أو مريضة فمن كلام (الشيخ) ؛ وأما كلام « الديوان » فالراجح فيه عدم الإجزاء .

باب

فرض في كل خمس من الإبل شاة حتى تبلغ خمسة وعشرين
إلى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض ،

باب

في زكاة الإبل

(فرض في كل خمس من الإبل شاة) ثنية ، فإذا كانت خمسة فشاة إلى
تسعة ، وإذا كان عشرة فشاتان إلى أربعة عشر ، وإذا كانت خمسة عشر فشلات
أشياء إلى تسعة عشر ، وإذا كانت عشرين فأربع (حتى تبلغ خمسة وعشرين)
بعيراً ، فإذا بلغت خمسة وعشرين أو أكثر (إلى خمس وثلاثين ففيها بنت
مخاض) بفتح الميم ، وهي بنت الناقة الكبيرة الحامل التي ضرَّ بها وجع
الولادة ، والمخاض مصدر بمعنى وجع الولادة ، وقيل : بنت مخاض بنت الكبيرة
الحامل ، وقيل : بنت الكبيرة التي لها منذ حملت عشرة أشهر ، وقيل :
الصفيرة الداخلة في السنة الثانية لأن أمها لحقت بالمخاض أي الحوامل ، وإن لم
تكن حاملاً ، وقيل : ما حملت أمه أو حملت الإبل التي فيها أمه .

وجاز ابن لبون بدلهما إن لم توجد ، فإذا بلغت ستاً وثلاثين إلى
خمس وأربعين ففيها بنت لبون ، فإن زادت إلى ستين ففيها حقه فإن
زادت إلى خمس وسبعين ففيها جذعة ،

(وجاز ابن لبون بدلهما إن لم توجد) وهو الداخل في السنة الثالثة ، واللبون
الناقة ذات لبن كثر أو قل ، والتي آن لها أن تكون ذات لبن ، وقيل : إن
اللبون الذي في آخر السنة الثانية ، والإبل تلد عاماً بعد عام لا تلد في عامين
متصلين ، (فإذا بلغت ستاً وثلاثين) أو أكثر (إلى خمس وأربعين ففيها بنت
لبون) زادت هذه والتي قبلها عشر عشر .

(فإن زادت) واحدة أو أكثر (إلى ستين ففيها حقة) بكسر الحاء وهي
الداخل في الرابعة ، وقيل : في الثالثة ، والذكر حق أما الأنثى فلاستحقاقها
أن يحمل عليها الفحل ، أو يحمل المتناع على ظهرها ، وأما الذكر فلاستحقاق
الحمل على ظهره وركوبه والضراب زادت هذه ، واللذان بعدها خمسة عشر
خمس عشرة .

(فإن زادت) واحدة أو أكثر (إلى خمسة وسبعين ففيها جذعة) ، وهي
الداخل في الخامسة ، والذكر جذع سمياً لأنها جذعا مقدم أسنانها أي أسقطاه
وقيل : لتكامل أسنانها ، وهذا آخر أسنان الزكاة المنصوص عليها ، وأول
الأسنان في الزكاة ابن مخاض وبنت مخاض ، ولا يعطي فيها ما دونها ولا ما فوق
الجذعة إلا بالقيمة ، وإذا وضعت الناقة في أول الربيع فالذكر ربعي والأنثى
ربعية ، ويقال أيضاً : ربعاء فيها ، ويقال : للذكر رُبْع وللأنثى رُبْعَة بضم
أوليهما وفتح ثانيهما ، وإذا ولدا في آخر النتاج فهُبَّع وهُبَّعة بضم أولهما وفتح
ثانيهما ، ويسمى أيضاً حوَار بضم الحاء وقد تكسر ، وذلك ساعة يولد ، وقيل :

فإن زادت إلى تسعين ففيها بنتاً لبون ، فإن زادت إلى مائة وعشرين
ففيها حقتان ، فالزائد على ذلك في كل أربعين بنت لبون ، وفي
كل خمسين حقة

يبقى الإسم إلى أن يفصل عن أمه ، وإذا دخل البعير في السادسة فثني ، وفي
السابعة رباع ، والأنثى رباعية ، وفي الثامنة سدس الذكر والأنثى سواء ، وفي
التاسعة بازل للذكر والأنثى ، وقيل : لا يقال في الأنثى بازل بل إذا مضى لبزولها
عام فهي بزول ، وقيل : إن طلع ثابه ، وفي العاشرة مخلف للذكر والأنثى ، وبعد
ذلك قيل : بعد خمس سنين يقال : بازل عام أو مخلف عام ، أو بازل عامين أو
مخلف عامين وهكذا ، فإذا كبرا فعود وعودة ، وإذا هرما فالذكر فحجم والأنثى
ثاب وشارف ، (فإن زادت) واحدة أو أكثر (إلى تسعين ففيها بنتا لبون ،
فإن زادت) واحدة أو أكثر (إلى مائة وعشرين ففيها حقتان ، فالزائد على
ذلك في كل أربعين بنت لبون ، وفي كل خمسين حقة) ، وعبرة الوضع إذا
زادت واحدة على مائة وعشرين ففيها ثلاث بنات لبون ، ثم بعد ذلك في كل أربعين
بنت لبون ، وفي كل خمسين حقة ، يعني يعد إليه أربعين أربعين ، أو يعدها
خمس خمس ، فلكل أربعين بنت لبون ، ولكل خمسين حقة ، ولا بد من جمع
العددين ، إلا إن كان يبقى تسعة فلا جمع ويسقط الزائد ، وعلى هذا جرى كلام
« الديوان » ، وإن زادت عشرة اعتبرت وجمع ، ففي « الديوان » : إذا بلغت
إحدى وعشرين ومائة فثلاث بنات لبون ، إلى أن تبلغ ثلاثين ومائة ، فحقة
وابنتا لبون ، حتى تبلغ أربعين ومائة ففيها حقتان وابنة لبون ، حتى تبلغ
خمسين ومائة ففيها ثلاث حقائق ، حتى تبلغ ستين ومائة فأربع بنات لبون ،
حتى تبلغ سبعين ومائة فحقة وثلاث بنات لبون ، حتى تبلغ ثمانين ومائة فحقتان
وابنتا لبون ، حتى تبلغ تسعين ومائة فثلاث حقائق وابنة لبون ، حتى تبلغ مائتين

ويستتم فيها بالشريك كالغنم ، وهما سيان في حكم الفائدة ، والبيان ،
والمثال ، والنقص ، والثبوت ، والأصل ، والجواز ، والمنع بعيب ،
ومن لزمته بنت لبون ولم يجدها في إبله جاز بدلها حقاً كابن لبون
عن بنت مخاض إن لم توجد ، فدل على إجازة الذكر بأنثى إن
كانت قيمته أفضل

فأربع حقائق أو خمس بنات لبون ، فاذا كثرت الإبل بعد أن بلغت عشرين
ومائة ففي كل أربعين بنت لبون ، وفي كل خمسين حقة ، وما لم يكمل العشرة بعد
أن تزيد على عشرين ومائة فلا شيء فيه ، والمأخوذ به عندنا وجوب الزكاة في
السائمة من الإبل وغير السائمة ، والقتوبة والعوامل والجارة اهـ . والقتوبة التي
يحمل عليها والصواب : لا في القتوبة والعوامل والجارة ، (ويستتم فيها بالشريك
كالغنم ، وهما) : أي الإبل والغنم لأنه يرد الضمير إلى الإبل أو الغنم مفرداً
مذكراً ، ومفرداً مؤنثاً ، وجما ، أو لأن الإبل والغنم نوعان (سيان) متماثلان
(في حكم الفائدة والبيان) بأن لا تسقط ديون الإبل من الإبل ، وأن تستقر في
اليد لا في الذمة ، وأن توقت ، وأن يتم النصاب (والمثال والنقص والثبوت)
للوقت في النصاب وفيما يمسك الوقت من الأصل ، (والأصل والجواز والمنع
بعيب) وجميع الأحكام ، (ومن لزمته بنت لبون ولم يجدها في إبله جاز بدلها
حقاً كـ) جواز (ابن لبون عن بنت مخاض إن لم توجد) ، وإن أعطى ابنة
لبون فجميل ، وهكذا يفعل ، (فدل على إجازة الذكر بأنثى إن كانت قيمته
أفضل) ، والقول الجامع أن حكم الغنم والإبل والبقير سواء ، فإذا اشترك أناس
كثيرة في خمسة أبعرة أو خمس من البقر ففيها صدقة ، ومن اشترك مع عشرة في
عشرة أبعرة أو عشر بقرات إشتراك مع كل واحد في بقرة أو بعير نصفين ضم

.

ماله ووقت ، ومن اشترك خمسة أنصافاً وله ثلاثة فليؤد شاة ، ومن اشترك خمسة وعشرين وله ثلاثة أدى ثلاث أشياء وشريكه نصف بنت نخاض ، ومن ضيع زكاة عشرين واستفاد خمسة أعطى أربع أشياء وخمس بنت نخاض ، وإن أدى نصف ما وجب ولم يؤد النصف الآخر حق استفاد الخمسة قسم الفائدة فيحط مناب ما أعطى ، وقيل : إن ضيع ما وجب في عشرين حق استفاد خمسة أدى بنت نخاض ، وهذا تلويح إلى بعض ما مر مفصلاً في زكاة الغنم ، ويجوز هبة الأنعام توليها لتبديل الوقت ، فيكون للموهوب له صوفها وبرها وشعرها ولبنها وما يتولد عنه وأولادها ، كما أن له ما يتولد بالتجر من الدراهم الموهوبة توليها .

باب

على كل خمس من البقر شاة إلى خمس وعشرين ففيها . .

باب

في زكاة البقر

قال بعض قومنا : في كل خمس من البقر شاة ، وإذا كانت خمسا وعشرين فبقرة ، كما قال أصحابنا ، ولكن خالفنا في قوله إلى خمس وتسعين ، فإذا زادت واحدة ففيها بقرتان إلى مائة وعشرين ، فإذا زادت واحدة ففي كل أربعين بقرة مسنة ، وقال : اعتبروه بالإبل ، قلنا : ليست الإبل كذلك ، قال : وهو قول عمر وجابر بن عبد الله ، ونقل عن علي في زكاة الإبل أن في ست وعشرين منها بنت مخاض ، ودون ذلك في كل خمسة أبعرة شاة ، قالوا : لا يصح ذلك عن علي ، قال سفيان الثوري : هذا غلط عنه فإنه أفقه من أن يقول لأن فيه موالاة بين الواجبين ولا وقص بينها ، وهو خلاف أصول الزكاة ، وزعم أهل الظاهر أنهم أجمعوا على أن لا زكاة في البقر دون الثلاثين وهو خطأ ، وجاء الحديث بأنه لا زكاة في البقر دون ثلاثين وفي الثلاثين تبيع ، ومنهنا ما ذكره « المصنف » بقوله : (على كل خمس من البقر شاة إلى خمس وعشرين ففيها

حولية ، ويؤخذ منها ما يؤخذ من الإبل ، غير أن أسنان البقر قصيرة عاجلة فيعد لها من السنين ما يعد للإبل فتؤخذ مكان بنت مخاض نظيرتها سنا ، وهي الحولية ، وهكذا ؛ فإن لم يجد المصدق في إبل أو بقر سن فريضته أخذ ما فوقه ورد الفضل عيناً بقيمة عدول ،

حولية ، ويؤخذ منها ما يؤخذ من الإبل (ببلوغ الأعداد المذكورة في الإبل ، غير أن أسنان البقر قصيرة عاجلة فيعد لها من السنين ما يعد للإبل) ، يعني يقابل سن البقر بمثل من الإبل في السنين ولو طال زمان ذلك السن من الإبل ، واختلفت الأسماء ، (فتؤخذ مكان بنت مخاض نظيرتها سنا وهي الحولية) التي في آخر الحول الأول وقد تم حولها ، (وهكذا) الثانية من البقر مكان بنت لبون من الإبل ، والرابعة مكان الحقة والسدس مكان الجذعة ، فإذا زادت على مائة وعشرين ففي كل أربعين ثنية ، وفي كل خمسين رباعية ، وهكذا بقية الخلاف في الإبل ، والبقرة في السنة الأولى تبيع ، وفي الثانية عجل وجذع ، وفي الثالثة ثني ، وفي الرابعة رباع ، وفي الخامسة سدس ، وفي السادسة ضالع ، وبعد ذلك ضالع عام ، وضالع عامين ، وضالع ثلاثة ، وهكذا ؛ ومراد أصحابنا بالحولية التبيع .

(فإن لم يجد المصدق) بكسر الدال أي أخذ الصدقة للإمام (في إبل أو بقر سن فريضته أخذ ما فوقه ورد الفضل عيناً بقيمة عدول) ، أو أخذ ما دونه وزاد له رب المال ما نقص بالقيمة ، وأجيز غير العيين في ذلك ، وذلك قولنا وقول أبي حنيفة ؛ وقال غير أصحابنا : إذا أخذ ما دون الواجب زاده صاحب المال عشرين درهماً وشاتين ، وإن أخذ ما فوقه رد على صاحب المال مثل ذلك ،

والزكاة بالسنة القمرية ، وعن الربيع وابن عبد العزيز أنه إن كان لرجل إحدى وأربعون بقرة فلا عليه حتى تبلغ ستين ، وعن ابن عباد أنه إن حال عليها حول ففيها مسنة وربيع عشرها ، والزائد إلى ستين بحسابه ،

وزعموا أن ذلك مكتوب في كتاب الصدقة بأمره عليه السلام ، وقال مالك : يكلف شراء السن ، وقال جمهور قومنا : في كل ثلاثين بقرة تباع أو تبعة ، وفي كل أربعين مسنة ، وكذا قال الربيع وابن عبد العزيز في كل أربعين مسنة ، وعن بعضهم في كل عشر من البقر شاة إلى ثلاثين فتبيع ، وقيل : في الأوقاص الزكاة ، (والزكاة بالسنة القمرية) وهي العام العربي ، وإن زكى بالمعجمة فعلى تمام ثلاث وثلاثين عاماً تلزمه زكاة عام زائد على ثلاثة وثلاثين عاماً عربياً أعطى على السنين المعجمة أم لم يعط ، إلا أنه يعدّها ، وذلك أنه يعد الوقت عاماً عربياً وأحد عشر يوماً بعدها ، فيعتقد أن الوقت مجموع ذلك كله فلذلك حوسب بالزيادة ، بخلاف ما إذا اعتقد الوقت عاماً عربياً فكان يؤخر الزكاة تأخيراً فيما هو يعطي إلا على العربية .

(وعن الربيع وابن عبد العزيز أنه إن كان لرجل) أربعون بقرة أو (إحدى وأربعون بقرة فلا) زكاة (عليه حتى تبلغ ستين) ، وإنما يزكى زكاة أربعين فقط حتى تبلغ ستين ، فإذا زادت واحدة فجذعة (وعن ابن عباد أنه إن حال عليها) أي على إحدى وأربعين (حول ففيها) بقرة (مسنة) هي الداخلة في السنة الثالثة ، (وربيع عشرها) أي عشر مسنة ، (والزائد إلى ستين بحسابه) ، فيكون لاثنتين وأربعين نصف عشر مسنة ، ولثلاثة وأربعين ثلاثة أرباع العشر من المسنة ، ولأربع وأربعين عشر ، ولخمس وأربعين عشر

والعمل على الأول وهو المشهور عندنا

وربع العشر ، وَلِسِتٍ وأربعين عشر ونصف العشر ، وهكذا على هذا الحساب ؛ أما أربعون فقط ففيها عنده مسنة فقط كالربيع ، (والعمل على الأول وهو المشهور عندنا) أراد به ما ذكره أول الباب من قوله : يؤخذ منها ما يؤخذ من الإبل الخ ؛ وهكذا أراد الشيخ بقوله في آخر الباب : والمعمول به ما ذكرناه أولاً والله أعلم ؛ وأما قوله : قال والقول عندنا في هذا قول الربيع وابن عبد العزيز ، وهو قول أبي عبيدة والعامية من فقهاءنا فمن كلام صاحب « الأثر » الذي ذكره قبل هذا ، فإن ضمير قال عائد إلى صاحب « الأثر » في قوله : ووجدت شبه ذلك في بعض الآثار الخ ؛ لكن حكاية صاحب « الأثر » عن الربيع وأبي عبيدة وعامية فقهاءنا تخالف المشهور ، فإن المشهور هو ما مر أول الباب من الإشارة إلى أن زكاة البقر كزكاة الإبل ، وما ذكره صاحب ذلك « الأثر » عن « الربيع » وغيره أن على كل أربعين مسنة ، وذكر عن ابن عباد الزكاة فيما زاد على الأربعين .

فوائد

قال في « التاج » : والأكثر منا على وجوب الزكاة في العوامل ، وتعد صغار البقر إذا أكلت الشجر وشربت الماء ، ومن له خمس وبينه وبين غيره سادسة ولغيره أربع فمحال الحول عليهن مجتمعة فعليه شاة ، وقيل : وسدسها وعلى غيره أربعة أخماس شاة ، وإن كان لكل منها أربع وبينها واحدة بيد أحدهما مع أربع فعلى الذي بيده الخمس تسعة أعشار الشاة ، وعلى الآخر عشرها ، وإن لم تكن المشتركة بيد أحدهما لم تجب عليهما من له خمس أو أكثر ، ولرجل عنده

.

ثلاث فعليه شاة ولا شيء على الرجل ، وقيل : عليها الشاة على صاحب الخس
خسة أثمانها وعلى صاحب الثلاث ثلاثة أثمانها ، وإن كان لأحدهما سبع ولآخر
ثلاث فعلى رب السبع شاة وخمساها ، وعلى رب الثلاثة ثلاثة أخماسها وعلى من له
تسع وثلاثون وعنده شاة لرجل فعليه شاتان احتياطاً لاجتماع الملك واجتماع
الخلطة ٥١ .

والصواب أنه عليه شاة ، والأصوب أنه لا شيء عليه ، وعلى الأول والثاني
يطرح عنه قدر التي ليست له ، قال : تقسم الغنم نصفين فيختار ربهما نصفاً
والمصدق شاة من النصف الآخر ثم رب المال أخرى ، وهكذا إن كثرت ،
وقيل : يختار ربهما أولاً ثم المصدق يعني بلا تقسيم ، وقيل : يصاح فيها فتفترق
ويختار رب المال أولاً ، وقيل : المصدق ، وإن كان بعض الغنم ضائعاً وبعض
معزاً فليعط بقدر ، وكذا الصغار والكبار ولو لم يتم الوقص وبحسب ، قيل :
ما خلط اللبن والشجر ، وقيل : ما استغنى عن أمه ، وقيل : في العجل لا يمد
حتى يتم شهره ، وقيل : شهران ، وقيل : حتى يقطع الوادي ، وإن كانت الغنم
كلها جذاعاً فالأكثر أن زكاتها منها ، وقيل : عليها النية .

باب

تعطى لثمانية أصناف نص الله عليها في ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ
الآيَةِ ﴾ أما الفقراء والمساكين فقليل سواء ، . . .

باب

فيمن تعطى له الزكاة وما يتفرع على ذلك

(تعطى لثمانية أصناف) أي لفرد أو أكثر من صنف أو أكثر من تلك
الأصناف ، ولا يجب تفريقها على الأصناف الثمانية ، ولا سيما إن لم يوجد بعضها ،
خلافًا لمن أوجب ذلك (نص الله عليها في ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ الْآيَةِ ﴾)^(١)
أي تم الآيَةُ لا بالجر لعدم شرط إبقاء الجر بعد حذف الحرف الجار أو المضاف ،
ولا بالرفع على تقديم المتمم الآيَةُ ، سواء جعلت هذه الجملة الإسمية خبرية لمقدم
إفادتها معنى معتبراً أو إنشائية معنى لضعف جعل الجملة الإسمية بمعنى الأمر ،
وإن قدر : تتم الآيَةُ احتاج إلى تأويل بالأمر فالأولى أن يقدر من أول الأمر لفظ
إنشاء فافهم ولا تقلد ، (أما الفقراء والمساكين فقليل : سواء) ، وقيل : سواء

(١) التوبة : ٦٠ .

وقيل : الفقير أحسن حالا ، وقيل : عكسه ، . . .

كذلك ، لكن الفقير من لا يسأل ، والمسكين من يخضع بالسؤال ، ويدل للقولين أنه نسب للفقير مال ونسب للمسكين ، أما المسكين فكقوله تعالى : ﴿ أما السفينة فكانت لمساكين ﴾ ^(١) وأما الفقير فكقول الشاعر :

أما الفقير الذي كانت تحلُّوبته وفق العيال فلم يترك له سبداً
أي لم يترك له قليل ، وأثبت المال أيضاً للمسكين في قول الشاعر :
هل لك في أجر عظيم تُؤجِّره . تُغيث مسكيناً كثيراً عسكره
عشر شياه سمعه وبصره

فأثبت له عشر شياه هي سمعه وبصره ، أي لا يسمع صوت سواها له ، ولا يبصر سواها له ، أو هي كسمعه وبصره لاحتياجه إليها جداً وجبه لها ، ونفى المال عن المسكين في قوله تعالى : ﴿ أو مسكيناً ذا مئربة ﴾ ^(٢) أي ملتصقاً بالتراب لا يطبق غير ذلك لشدة حاله ، أو لا يملك غير التراب ، وكذا ينفي المال عن الفقير في كثير من كلامهم فظهر أن كلا من الفقير والمسكين يكون له مال ويكون بلا مال ، فهي سواء من جهة المال وعدمه ، ولو اختلفا من جهة المفهوم فمفهوم الفقير الحاجة أو انكسار الفقار ، ومفهوم المسكين السكون أو الخضوع فلم يصح الاستدلال بتلك الأدلة للقولين الآتين في كلام المصنف .

(وقيل : الفقير أحسن حالا) لأن له بُلغة والمسكين لا بُلغة له ، وهو ساكن كالميت ، (وقيل عكسه) ، وهو أن المسكين أحسن لأن له بُلغة

(١) الكهف : ٧٦ .

(٢) البلد : ١٦ .

ولا تعطى لغني ، ولا لذئ مرة سوي ، ولا لمتأئل مالا . .

والفقير من لا بلغة له ، وكأن فقار ظهره مكسورة ، وقيل : الفقير الزمّين المحتاج ، والمسكين الصحيح المحتاج ، وقيل : الفقير المهاجر ، والمسكين غير المهاجر ، وقيل : الفقير من المسلمين ، والمسكين من أهل الذمة ، وقيل : الفقير من لا شيء له ، والمسكين له شيء سكن إليه ولا يكفيه ، وقيل : بالعكس في القولين ، وقيل : المسكين لا يعطى له ولا يسأل ، وقيل : الفقير لا يسأل فإن أعطي أخذ ما يكفيه ، والمسكين يسأل إن احتاج ، وإذا اكتفى أمسك عن السؤال ، وقيل : الفقير من لا مال له ولا حرفة وكذا المسكين ، وقيل : المسكين الخاشع المتمسك ، وقيل : من يتحمل ويقبل ما تيسر ، وقيل : المساكين ناس من أهل الكتاب ونقل اليوم سهمهم إلى فقراء المسلمين ، وقيل : المسكين الناشئ على الفقر والفقير من زال ماله .

(ولا تعطى لغني) إلا إن كان عاملاً عليها ، أو من كان بمعناه ممن يشتغل بأمر المسلمين ، أو جار مسكين يعطيه ، (ولا لذئ) صاحب (مِرَّة) بكسر الميم أي قوة (سوي) مستوي البدن لا عيب فيه كالعرج والحديب والعمور ، فإنه لا تعطى له ، ولو لم تكن له حرفة إلا إن كان عليه دين لله أو غيره ، أو أراد التزوج أو التسري واحتاج ، وقيل : لا تحل للقوي إن كانت له حرفة وكان جامعاً مالا ، وإن احتاج إليها في طلب علم أو معيشة فلا بأس ، أو خلاص دين لخلق أو لله تعالى ، وقيل : لا تحل للقوي المستوي ولو لم يريد بها جمع المال أو أرادها لمعيشة وهو الصحيح ، وهو ظاهر الحديث ، إلا لطلب علم أو خلاص دين .

(ولا لمتأئل مالا) أي جامع له فهو يأخذ الزكاة ليكون ماله كثيراً ، ولا يحل له ذلك ، وأما إن كان يجمعه ليقضي ما عليه فجائز بضم الميم وفتح التاء

اتفاقاً ، وهل الغني من له خمسون درهماً تامة بيده وليس بمدين
ولا ذي عيال ،

والهمزة وكسر التاء المثلثة المشددة بعد الهمزة ويجوز قلب الهمزة ألفاً (اتفاقاً ،
وهل الغني من له خمسون درهماً) أو عدلها ذهباً أو غيره (تامة بيده) ، أو
ديناراً حل أو في ذمة الغير مطلقاً ولم يمنع مانع من أخذها كغنية من هي عليه
وإفلاسه ، أو امانة لم يمنع منها كل ذلك سواء ، (وليس بمدين) بفتح الميم
وكسر الدال وإسكان الياء وهو اسم مفعول أصله مديون أو كان مديناً تبقى له
عن دينه الخمسون .

(ولا ذي عيال) لقوله ﷺ : « الغني خمسون درهماً أو عدلها ذهباً » (١)
وقد يقال مراده الغني الذي يحرم معه السؤال ، قال ذلك لما قال : « من سأل
عن ظهر غنى جهات مسأله يوم القيامة في وجهه خدوشاً أو خموشاً أو
خروشاً » (٢) شك الراوي ، والعبرة ولو كانت بعموم اللفظ لا بخصوص السبب
لكن قوله : « أمرت أن آخذها من أغنيائكم » (٣) يدل على ذلك الذي ذكرت
فيكون غنى لزوم الزكاة مائتي درهم ، وغنى حرمة المسألة خمسين درهماً ،
(أو الغني (من له ثلاثون) درهماً على حد القول الأول (أو نصفها) كذلك ،
أو أربعون كذلك لقوله ﷺ : « من سأل وله أوقية فقد سأل الناس إلحافاً » (٤)
ويبحث فيه بأن الحديث لا يمنع أن يأخذ إن أعطي بلا سؤال ، وكذا في حديث
من سأل عن ظهر غنى الخ .

(١) رواه ابن ماجه .

(٢) رواه أبو دارد .

(٣) رواه مسلم .

(٤) رواه مسلم .

أو من له ثلاثون أو نصفها ، أو من له مال يكفيه وعياله نفقة وكسوة ومؤنة حَوْلًا أو من له النصاب ، ورجح غير أنه ربما يكون ذا عيال لا يكفيه نصابه لحولٍ خلاف . ومن ثم قيل : لا تحل لحضري له بيت يسكنه ،

(أو من له مال يكفيه وعياله نفقة وكسوة) وسكنى (ومؤنة) أياً كانت (حولاً) ، أو من له نفقة سبعة أشهر ، (أو من له النصاب) من ذهب أو فضة أو قدره من غيرهما كل ذلك سواء ، (ورجح) لقوله ﷺ : « أمرت أن آخذ الزكاة من أغنيائكم وأضعها في فقرائكم »^(١) ، (غير أنه ربما يكون ذا عيال لا يكفيه نصابه لحول) ، أو من له ما يكفيه وعياله سنة بعد خادم ودار أو بيت ودابة ، وأصل لا يستغني عنه ، أو بعد بيت وخادم ويحسب عليه ذلك بما ملك مطلقاً ، لا يشترط تلك الأشياء المذكورة في الأقوال بعينها ، أو يشترط عينها ، أو لا حد للغنى وإنما هو راجع إلى الاجتهاد ، (خلاف) ، رجع القول بأن الغنى من لزمته الزكاة ، ونقيده بأن لا يكون ذا عيال ، وبأن يكفيه نصابه سنة ولا دين عليه من جنس نصابه ولا من غيره ينقصه عن ذلك ، ولا يقال مراد المصنف في تلك المواضع ونحوها ثلاثة من غير نفس القائم بهم والله أعلم .

وقال الثلاثي :

وصاحب العيال قد حاز فوق الثلاث منهم وفاز
لأن هذا في طهارة أسفل الإساء ونجسه ، ولو قال من قال بذلك في الزكاة وتبعه الثلاثي ، (ومن ثم) أي لأجل ما ذكر من اشتراط الكفاية سنة .
(قيل : لا تحل لحضري له بيت يسكنه) ، أو غار يسكنه إن كان أهل

(١) رواه مسلم .

وخادم تخدمه ، ودابة يركبها ، وجنان يأكل ثماره ، وله قوت سنة ،
وليس بمدين ؛ ولا لبندوي له قوت سنة ، وغنم يحلبها ، وحمولة
لثقله ، ودابة وخادم وبيت ، وليس بمدين ، والخلف في قيمة ما
ذكر هل تقوم مقامه أولا ؟

جهته يسكنون في الغيران ، أو فيها وفي البيوت ، وله بيت يحتاج إليه لأضيافه ،
وبيت لقراءته وافتائه ، (وخادم) أي أمة (تخدمه) ، ومثلها عبد (ودابة
يركبها ، وجنان) والصواب جنة يأكل ثمارها ، وأما جنان بالكسر فجمع وأما
بالفتح فالقلب (يأكل ثماره) ، ولو كان ثماره لا تكفيه لسنته ، وإنما يعتبر الجنان
من شجر الثمار المعتمد عليها في بلده ، فإن اعتمدوا فيه على الثمر فالنخل ، وإن
اعتمدوا فيه على التين فشجر التين ، وهكذا ، (وله قوت سنة وليس بمدين)
أو كان مديناً وله ذلك زيادة على دينه .

(ولا لبندوي له قوت سنة وغنم يحلبها وحمولة) كبير وبقرة أو اثنين
فصاعداً يحتاج لذلك (لثقله) بكسر فسكون ، (ودابة) يركبها (وخادم) ،
أو عبد (وبيت) من نحو شعر (وليس بمدين) أو كان مديناً وله ذلك زيادة ،
والظاهر أنه إن كانت حملته مما يركبه الناس وفيها طاقة لحمله وحمل ثقله ثقنه
عن الدابة ، (والخلف في قيمته ما ذكر) من ذهب أو فضة وفي ما يسوى ذلك
من متاع (هل تقوم مقامه) وصحح (أو لا) ؟ قولان .

وإذا كان أحد ما له أقل من تلك الحدود المذكورة في الفنى أو كان مثلها
أو أكثر ثم نقص أخذ الزكاة حتى يتم حد الفنى عنده على الخلاف المذكور في
حده ، وإن قلت : فمن له خمسون درهماً أو ثلاثون أو خمسة عشر أو أربعون

ولا يعطي زكاة ماله لأبيه ولا لأمه وجوز لها إن كانت تحت زوج ،
ولا لزوجه أو طفله ، وجاز لبالغ وإن بنتاً وهل

ونحو ذلك من الأقوال في الفنى ، وليست له دار أو نحوها مما يحتاج إليه ولا بد قلت : إن كان في حاله غنياً عنها بكراء أو نحوه أو غنياً عن مثلها في حاله عد غنياً ، وإن تناول ما احتاج إليه وطلبه وصرف فيه بعض ما عنده أو كله أو أخذ له الدين كان فقيراً حتى يتم له أحد الحدود المذكورة ، هذا ما ظهر لي والله أعلم ؛ ولا بد من أن يقصد الأخذ بتحصيل الدار أو البيت أو نحو ذلك ، وإن قصد أن لا يحصل ذلك فلا تحل له لذلك ، (ولا يعطى زكاة ماله لأبيه) ، وقيل : يجوز أن يعطيه إياها ذكره في « التاج » (ولا لأمه وجوز لها إن كانت تحت زوج) ولو أباه وكان زوجها غير غني .

وفي « التاج » : وقيل : يجوز أن يعطيه ولو لم تكن زوج ، وقيل : يجوز لها إن لم تكن ذات زوج وكانت لا تراد للزوج ، وقيل : له أن يعطيه وأباه ما لم يصير أجد من يحكم عليه بنفقتها ، وقيل : ما لم يحكم عليه بها (ولا لزوجه) ، وفي « التاج » : وقيل : يجوز أن يعطيه لما لا يلزمه من حق لها (أو طفله) أو طفلة ، ويجوز دخولها في لفظ طفل كقوله تعالى : ﴿ ثم يخرجكم طفلاً ﴾ (١) وقيل : يجوز أن يعطيهها بخليفة أو قائم لها ، وقيل : ولو بلا خليفة ، وفي « الديوان » : ورخص أن يعطيه أمه وطفله إن لم ترجع إليه نفقتها اهـ ؛ ولا بد من هذا القيد ولعله والمصنف أراد بالطفل ما يشمل الطفلة أيضاً وهو ظاهر قوله .

(وجاز لبالغ) حيث غيأه بقوله (وإن بنتاً ، وهل) يعطي بنته

مطلقاً أو إن أحازها قولان ، وصحت إحازتها وهي جلب زوج لها
وإن لم تبلغ ، ويعطيها لجدّه وجدته ولأولاد بنيه مطلقاً ، ولمواليه
ولو صغاراً إن اعتقهم لغير كفارة

(مطلقاً أو إن أحازها قولان) ، وقيل : لا يعطي ابنه البالغ إلا إن أحازه ،
وكون البالغ في حجر أبيه لا يمنعه من الزكاة على القولين ، وسواء في الإحازة
أن يعزله عن نفسه ليكسب على نفسه ، أو أعطاه شيئاً وملكه سعيه (وصحت
إحازتها وهي) قسمان : أحدهما أن يخرجها عن نفسه والآخر (جلب زوج لها
وإن لم تبلغ) ، وإن جلبها وافترق فللأب أن يعطيها ، وكذا إن كان بحد من لا
تعطى له الزكاة ولو غير بالغة إذ جلبها زوجها ، وقيل : إذا تزوجت طفلته أو
بالغة أعطاهما ، ولو قبل جلب ، وقيل : لا يعطي للطفلة ولا للبالغة إلا إن
أحازهما ، وإن تزوجتا بنكاح فاسد فلا يعطيهما وإن جلبتا .

(ويعطيها لجدّه وجدته) ما لم تلزمه نفقتها ، وقيل : ما لم يحكم عليه بها ،
(ولأولاد بنيه) أو بناته (مطلقاً) بلغاً أو صغاراً ذكوراً أو إناثاً حياً أو بوم
أو ميتاً ما لم تلزمه ، وقيل : ما لم يحكم بها عليه ، وإذا كان الأب حياً غنياً فلا
يعطيهم الجد ، (ولمواليه ولو صغاراً إن اعتقهم) أي الصغار (لغير كفارة) ،
ولمالي مواليتهم ، ولموالي بنيه وموالي بنيتهم مطلقاً لأنه إذا اعتقهم لكفارة لزمه
أن يقوم بهم من ماله ولو كان لهم مال ما لم يبلغوا على هذا القول ، ويجوز أن
يعطيهم الزكاة وينفقهم من ماله لا من مالها ، وكذا أبواه ، وكل من تلزمه نفقته
يعطيه الزكاة وينفقه من مال نفسه ، وأما الكبار من مواليتهم فيعطيهم ، اعتقهم
لكفارة أو غيرها ، ودخل في الكفارة الظهار وغيره ، ولا يعطيها لمواليه الأطفال
بالخليفة ، ورخص بعضهم أن يعطيها لمواليه الأطفال الذين اعتقهم لكفارة

وتعطيها المرأة لزوجها ولأولادها مطلقاً ، وتصح لصغير بخليفة وإن من أبيه ، وبالجمل فالرجل يعطيها لكل من لا تلزمه نفقته ،

بالحليفة ، قاله في « الديوان » ، ومثل الخليفة القائم بهم ، وأجيز بلا خليفة ، وله أن يعطيهم الزكاة وينفقهم من ماله لا من الزكاة ولو صغاراً أعتقهم للكفارة ، (وتعطيها المرأة لزوجها ولأولادها مطلقاً) بلغاً أو غير بلغ ، ذكوراً أو إناثاً ، حياً أو ميتاً ، تزوجت الطفلة فقيراً أو كانت بلا زوج ، لكن إن كان صغيراً فبخليفة أو قائم كما قال : (وتصح) أي في قول وإلا خالف قوله فيما مضى أنه لا يعطي طفله (لصغير بخليفة ، وإن) كانت الزكاة (من أبيه) ولا سيما من غيره ، أو أراد أنها تعطي ولدها الصغير الزكاة ولو باستخلاف أبيه أحداً فيكون غيباً بالأب لأنه حي ينبغي أن يكون هو الآخذ له ، لا أن يستخلف ، وذلك قول من أجاز أن يعطي الزكاة لابنه وبنته ولو طفلين ولو لم تتزوج بنته ، ومثل الخليفة القائم ، وأجيز أيضاً لأهمهم أن يعطيهم بلا خليفة وقائم ، ولكن شرط المجيز لها أو لغيرها بلا خليفة أو قائم أن يراقبه حتى يفيقه ، ولا يعطيهم خليفتهم أو قائمهم زكاته إلا بخليفة ، ورخص بعضهم ، وقيل : لا تعطي المرأة زكاتها لزوجها ولأولادها وهو ضعيف ، ولا يعطي لمجنون إلا بخليفة أو قائم ، وأجيز بالمراقبة ، قال عليه السلام لزوج ابن مسعود : « أعط ابن مسعود وأولاده الزكاة فإنه لها أهل » ^(١) أي لتقواه وحاجته .

(وبالجمل فالرجل يعطيها لكل من لا تلزمه نفقته) في الحال من أقاربهم وغيرهم ، ومن لزمته نفقته لا يعطيه ، وقيل : حتى يحكم بها عليه ، والمرأة مثله ، وعن الشافعي : كل من يجبر على نفقته لا يعطيه ولو لم يحتج للنفقة ، قال ابن

(١) رواه ابن حبان .

ولا تعطى لمن يمونه غني كآب وزوجة وطفل

بركة : القرابة أحق بالصدقة إلا من تازم نفقته ، قيل للربيع بن حبيب : إن أصحاب أبا حنيفة يقولون جميع من كان ذا محرم لا يحل لك نكاحه ، فلا يجوز لك أن تعطيه زكاة مالك ، فقال : كذبوا ، وكل ذلك جائز إلا الوالدين والولد .

وفي « التاج » : يعطي ، قيل : بنه ما لم يحكم عليه بنفقتهم ، وقيل : إذا احتاجوا لم يعطهم ولو لم يحكم عليه ، وقيل : يعطي بناته ما نقص من مؤنتهن بعد مكسبهن ، وإن طلبن للتزويج من أكفأهن فأبَيْنَ خَيْرَنَ بينه وبين أن لا نفقة لهن ، فيجوز له أن يعطين ، ويعطي لأخته ولو كانت معه في داره ينفق عليها وتجعله في كسوتها ودينها ، ولا ينتفع به ولا يعطي لأولادها إن حكم عليها بنفقتهم ، وقيل : لا يعطهم ولو لم يحكم عليها إذا احتاجوا ، وقيل : يجوز أن يعطي لهم بقدر الوقت الذي لا يلزمها فيه إطعامهم ، وكذا ما يحتاجون إليه ، كذا قيل : في كل من لزمته نفقته أن يعطيه منفقه ما ينتفع به في غير النفقة ، قيل : وللزوج أن يأخذ من مال زوجته وله أن يعطيه زكاتها ويكسوها منها وينفقها ، ولصاحب المال أن يعطي قرابته في غير بلده .

(ولا تعطى لمن يمونه) ينفقه ويكسوه ويعطيه ما يحتاج (غني) لزوماً شرعياً وقيل : ولو مانه باحتساب، وهو ضعيف، كذا قيل ، والصحيح أن لا يعطيه ولو مانه غني احتساباً (كآب وزوجة وطفل) هم لا تعطى لهم الزكاة إذا كان من يمونه الأب غنياً وهو ابنه أو بنته ، وكان الذي ينفق الزوجة غنياً وهو زوجها، وكان الذي ينفق الطفل غنياً وهو الأب أو الجد ، ولعله مثل بذلك إحترازاً عن يمونه غني احتساباً فإنه يعطى في قول ، وإذا كانت النفقة لا تكفي لضيقها جاز أن يعطى ولو مانه غني ، وكذا يعطى لسائر حاجاته كدين ومسكن إذا لم يلزمه ما يمونه .

ولا لمن يتقوى بها على معصية ولو فقيراً ، والأكثر دفعها لموافق
محتاج ، وجوزت لفقير لم يعلم منه خلاف المذهب ، . .

وفي « الديوان » : ولا تعطى لزوج الغني ، وقيل : تعطى إن كانت فقيرة ،
ولا تعطى لأطفال الغني ، وقيل : تعطى بالخليفة ، ومن لزمت مؤنته غنياً ولم
يقدر عليه فله أخذ الزكاة عندي ولو زوجة منع زوجها الغني نفقتها أو بعضها
من أكل أو غيره ولم تقدر عليه بنفسها ولا بالقاضي أو غيره ، فيجوز كذلك
أن تعطى ، وكذا من لزمت مؤنته غنياً وكان يمونه لكن احتاج إلى مال
يلزم الغني ، كذنين في ذمته جاز له الأخذ ليخلص بها ذمته ، وكذا ما أشبه
ذلك .

(ولا لمن يتقوى بها على معصية ولو فقيراً) ، ولا لبني هاشم ، وبني
المطلب ، ولا لمولاهم إلا إن منعوا من الخمس من الغنيمة كهذا الزمان ، ولا يأخذ
الزكاة من لابنه مال طفلاً أو بالغاً ، واختار في « الديوان » جواز أخذه ، والخلف
في الجد ، ويأخذها إن حيي ابنه ، ولا يأخذ الرجل الزكاة لأولاده الأطفال ،
بل يأخذ لنفسه ، ورخص في ذلك إن كان أهلاً للولاية ، ومن قيل له : في
مالك كذا وكذا ، أو عدت كذا ، أو وزنت كذا ، أو كنت كذا ، أو
لزمك كذا وكذا زكاة أخذ به إن كان القائل أميناً ، وقيل : أو غير أمين
وصدقه ، ولو عبداً أو أجيراً .

(والأكثر) على أنه لا يجوز (دفعها) إلا (لموافق محتاج) ، لكن شرط
أكثر المغاربة والخراسانيين كونه متولياً أيضاً ، ولم يشترطه العمانيون ، وعلى كل
حال لا تعطى إلا لمن علم أنه موافق (وجوزت لفقير لم يعلم منه خلاف المذهب) ،
فإذا علم أنه فقير ولم يعلم أنه مخالف ولا موافق أعطاه ، وأجازها بعض للمخالف ،

وقيل في الظهور : يأخذ الإمام الثلثين من كل بلد ويفرق الثلث في فقرائه وهو الناظر في ذلك ، وفي الكتان حين رجع إليه ومرجت العهود وقلت الأمانة فعلى كل مَلِيٍّ

وقيل : إن كان بين أظهرنا ، وقيل : يعطيه منها إن كان قريباً للمعطي ، والصحيح أنها لا تعطى إلا للمتولى ، ولكن أذكر رخصاً لئلا يخلو الكتاب منها لمضطر إليها ، ويقال : زكاة الفطر ، وزكاة المال ، ودينار الفرائض ، وشاة الأعضاء ، ودية المجهول ، وأرشه ، وما يلزم على إزالة الشعر من موضع لا يجوز نزع منه ، وجرح الإنسان نفسه لا لمداواة ، وما يلزم على الجماع في الدبر ، وعقر الحرة المبيعة وديتها ، إن لم يعلم لها وارث ، كل ذلك للمتولى ، وقيل : غير ذلك في زكاة الفطر ، وأجيزت الزكاة لذي كبيرة لا يستعين بها على معصية .

(وقيل في الظهور : يأخذ الإمام الثلثين من كل بلد ، ويفرق الثلث في فقرائه) ولو كانوا في البراءة ولو مخالفين ، ويعطي ولو لم يأخذ منه ولو بما أخذ منه إن تأمل (وهو الناظر في ذلك) إن رأى الصلاح أخذها كلها أو تفريقها كلها فيه ، أو تفريق الثلثين فيه ، أو غير ذلك فعل ، (وفي الكتان) متعلق باستقرار قوله : فعلى كل مَلِيٍّ ، وساغ ذلك لتقدير أما ، أي وأما في الكتان (حين رجع إليه) : أي إلى الكتان بالبناء للمفعول ، (ومرجت) اختلطت بالبناء للفاعل أو خلصت فهو للمفعول ، (العهود) : أي أمور الناس بأن لم يتوصل إلى الانصاف وإخراج الحقوق ، واختلط الباطل والحق أو عهود الله ورسوله إلينا أي توصيتها لنا بإقامة الحقوق ، فلم نتوصل إليها ولم نف بها ، يقال : مَرَجَ بَكَرَ العهد أي لم يف به ، (وقلت الأمانة) ضد الخيانة ، (فعلى كل مَلِيٍّ) بكسر اللام وتشديد الياء بوزن فعيل أي غني حسن القضاء أو سيئه ، وأصله مَلِيٍّ بياء ساكنة فهزلة أبدلت الهمزة ياء وأدغمت فيها الياء ، والأصل إبقاء

دفعها في كل من يعزبه الإسلام ويعان به أهله ، ويتحقق ذلك في
أهل الولاية ، وجوزت لفقير ولو غير متولى . . .

الهمزة ، وفي « القاموس » ما معناه : المنيء الغني المتمول ، وقيل : الحسن القضاء
اه ؛ فليس نسباً إلى المال وإلا ثبتت الألف بعد الميم ، ويجوز أن يكون فعلاً من
المال للنسب على القلب المكافي أي ذي مال على قول من يقول : يجيء فعيل
للسب ، (دفعها في كل من يعز به الإسلام ويعان به) بذلك الإنسان الذي يعز
به الإسلام ، وفي رجوع الضمير للدفع تفكيك الضائر ، (أهله ويتحقق ذلك في
أهل الولاية) واختاره الشيخ .

(وجوزت لفقير ولو غير متولى) بأن كان في الوقوف أو البراءة ، وعن عبد الله
ابن عبد العزيز وشعيب : الزكاة لفقراء الإسلام موافقين في الولاية أو في غيرها
أو مخالفين ، وقيل : إن ظهرت الدعوة دفع ثلث الزكاة لأهل البلد ، وإن قهرت
دفعت الزكاة لأهل الولاية ، ويحتمل أن يراد بهذا زمان الإمام وزمان الكتان ،
وأجاز بعضهم أن تعطى لطفل مخالف أمه في الولاية ، وبعض أن تعطى لفقير
ذمي ذكره في « التاج » ، وبعض أن تعطى لمكتفٍ يشتري بها القرطاس ونحوه
مما يعين على الدين ، وأجاز لفقير أن يطعم منها غيره ولو غنياً أو في البراءة
كمخالف ومشارك ، وأن يتصدق منها ويصل إخوانه وأرحامه بسدون أن
يأخذها من أول مرة لذلك ، وقيل : لا ، وأجاز قيل أن يجعل منها حلياً لزوجته
بقدر ما يزيل عنها الاحتقار بلا سرف ، والصحيح أنها لا تعطى إلا لمتولى ،
وإن لم يوجد فلموقوف فيه ، وإلا فليستبرأ منه ، وإلا فلمخالف ورع في مذهبه ،
ويقدم من لا يطعن فينا ، وبعده من قلّ طعنه ، وبعده الطاعن كثيراً ، وإلا
فلنصراني ، وإلا فلصابوني ، وإلا فليهودي ، وإلا فلمجوسي ، وإلا فلصنمي ،
وذلك كله مع عدم الإمكان وخوف فجأة الموت ، وعدم وجود سبيل ، بنحو

وهل يأخذها فقير من غني وإن لم يكن ولياً له أو لا؟ قولان ؛
وَجُوزٌ لِحَتَّاجِ أَخْذِهَا مِنْ مَخَالِفِ إِنْ عِلْمُ خِلَافِهِ ، وَكَرِهَ إِنْ لَمْ
يَعْلَمْ ، وَهَلْ لِمَنْ أَعْطَاهُ مَخَالِفٌ شَيْئاً أَنْ يَأْخُذَهُ وَلَوْ لَمْ يَخْبِرْهُ أَنَّهُ زَكَاةٌ
أَوْ غَيْرُهَا ؟ وَتَعْطَى لِعَامِلٍ عَلَيْهَا وَلِمَنْ كَانَ

إرسال ، وقيل : تعطى لفساق البلد منا ، ولا تخرج لمتولى خارج البلد ، والصحيح
الجواز ، وكره بعضهم ذلك إلا إن أخرجت لقرابة وأرحام والبلد القريب أولى
من البعيد .

(وهل يأخذها فقير من غني وإن لم يكن) ذلك الغني (ولياً) متولى
(له) وهو الصحيح ، (أو لا ؟ قولان) ؛ وقيل : لا تعطى إلا لمتولى ولا تؤخذ
إلا من متولى أو من لا يعلم خلافه ، (وجوز لِحَتَّاجِ أَخْذِهَا مِنْ مَخَالِفِ) ،
وجوز لغير المحتاج أيضاً إن كان تحل له الزكاة (إن علم خلافه) ، خلافاً لأبي
عبيدة ، (وكره) أخذها (إن لم يعلم) ذلك المخالف خلاف ذلك الفقير له ،
لأن الموافق أحق بها ، وذلك أداء للقرض ، فقبولها إعانة على أخذها ، وقيل :
إن لم يعلم فلا تجوز له ، وظاهر « الشيخ » أن أبا عبيدة يكره أخذ الزكاة من
المخالف إذا لم يعلم بخلافه .

وفي « الديوان » : وقيل : يأخذها ولو لم يعلم بخلافه ، وإذا طلب الفقير
الزكاة فالصحيح جواز إعطائه إن كان متولى ، وقد طلبها ابن مسعود من زوجته
وأعطته كما مر ، والمشهور المنع ، ومن أوصى بالزكاة للمخالف ، فقيل : تعطى
له ، وقيل : لموافق وإن كان الموصي مخالفاً أعطيت له ، وقيل : لموافق ، ومن
أوصى بها للمتبرأ منه أعطيت لمتولى ، وقيل : لا ، (وهل لمن أعطاه مخالف
شئناً أن يأخذهُ ولو لم يخبره أنه زكاة أو غيرها ، وتعطى لِعَامِلٍ عَلَيْهَا وَلِمَنْ كَانَ

بمعناه ، كقاضي ووالٍ وشارٍ بقدر عنايتهم وشغلهم ومنفعتهم في الإسلام وإن استغنوا ، وسقط من عهد عمر رضي الله عنه سهم المؤلفة حين طلبوه فقال لهم : ذلك إذ كان الإسلام حقيقاً ،

بمعناه ، كقاضي ووالٍ (متولي أمر البلد (وشارٍ) ومُفْتٍ ونحوهم من اشتغل بأمر الناس قياساً على العامل ، (بقدر عنايتهم) أي تعبههم (وشغلهم ومنفعتهم في الإسلام) ، وذلك في الظهور ، وقيل : أو في الكتمان ، (وإن استغنوا) ، ويجعل للعامل ما يقوته سنة ، والظاهر أنه ومثله يعطون ما يكفيهم سنة ، ومن يلزمهم عوله ، ولا يعطى في عام لم يشتغل بذلك ، ولهذا الذي ذكر المصنف استثنيت هؤلاء من قوله : لا تحل لغني ، ولك أن لا تستثنيهم لأنهم لم يأخذوها من حيث أنها زكاة حلت لهم بل حلت للعامل من حيث الأجرة ، ولو غير متولى ، وكذا من هو مثله تحل له لأنه مكفوف بأمر الناس ، ولو غنياً غير متولى ، وزعم ابن القاسم من أصحاب مالك أنه لا تحل الزكاة لغني ولو عاملاً على الزكاة أو مشغولاً بأمر الإسلام كقاضي ومُفْتٍ ووالٍ .

(وسقط من عهد عمر رضي الله عنه) : أي من زمانه إلى يوم القيامة (سهم المؤلفة) وهم من أسر الشرك وكان مع المؤمنين ، أو أسلم إسلاماً متزلزلاً ضعيفاً ، أو كان مشركاً رُجي إسلامه ، أو مال للإسلام ، وكان ﷺ يعطيهم ليثبت إسلامهم ويقوى إسلام من ضعف إسلامه ، ومنهم مشركون يؤذون المؤمنين ، فكان يعطيهم ليلينهم ، ويؤلفهم ذكره في « التاج » ، (حين) بدل من العهد ، أو منه مع الجار ، وهو معرب ، أو مبني لإضافته لجملة فعلها مبني ، (طلبوه فقال لهم ذلك) الإعطاء الذي يعطيكوه رسول الله ﷺ وأبو بكر إنما هو (إذ كان الإسلام حقيقاً) بكسر الحاء نسب إلى الحق وهو سن من أسنان

وأما الآن فقد بَزَل ، مَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَى ، وَمَنْ سَخَطَ فَلَهُ السَّخَطُ ،
وهو عندنا على سقوطه ما دام الإمام قويا ، وعنهم غنيا ، وجاز
إن نزل قوم بالإسلام منزلة خيف منهم ضعفه تألفهم لدفع شرهم عنه
وجلب نفعهم له ، وتدفع لمكاتب و

الإبل تقدم تفسيره ، وهو الذي تمت له أربع سنين ، أي إذ كان الإسلام ضعيفا
كالحِقِّ ، (وأما الآن فقد بَزَل) أي قوي وصار كالجمل البازل ، استعار البزل
للقوة ، واشتق منه بزل بمعنى قوي ، وهو الذي له عشر سنين ، (من رضي
فله الرضى) أي جزاء رضاه بالإسلام وأمره ، (ومن سَخَطَ فَلَهُ السَّخَطُ)
بفتحين أو بضم فإسكان أو بضمين ، والفعل بكسر الخاء أي جزاء سخطه ،
(وهو عندنا على سقوطه) إلى يوم القيامة كما مر ، (ما دام الامام قويا وعنهم
غنيا) ، وقيل : هم اثنا عشر رجلا أريد بالآية ، ذكرتهم في التفسير ، قيس عليهم
غيرهم عملا بعموم اللفظ .

(وجاز إن نزل قوم بالإسلام منزلة) غير متمكنة ، (خيف) معها
(منهم ضعفه) ، نائب خيف : أي ضعف الإسلام مطلقا لا خصوص إسلامهم ،
(تألفهم) فاعل جاز بضم اللام ، من تألف المتعدي أي استمالتهم للإسلام
بالإعطاء من الزكاة مثلا ، أو بمعنى التأليف لعلاقة اللزوم والسببية (لدفع
شرهم عنه وجلب نفعهم له ، وتدفع لمكاتب) وهو العبد الذي اشترى نفسه
من سيده ، وهو عندنا حر من وقت الشراء ، ولو لم يوصل شيئا من الثمن ،
فتعطى له الزكاة ولو لم يكن في الولاية إعانة له على الأداء ، وبعد الأداء لا تعطى
له إلا إن كان في الولاية ، إلا عند من لا يشترط الولاية ، وقال قومنا : هو عبد
ما بقي عليه درهم ، وأجازوا إعطاء الزكاة للعبد المكاتب ، (و) جنس

هو المراد بـ « وفي الرقاب » ، ولغارم وهو المدين بلا سرف
وفساد ، وإن لم يحل أجل الدين ، أو كان بتباعة أو احتياط أو
كفارة ، ولححتاج لنكاح أو تسري

المكاتب (هو المراد بـ) الرقاب في قوله تعالى : (﴿ وفي الرقاب ﴾) (١)
ويصح أن يكون الباء بمعنى في أي وهو المراد في « وفي الرقاب » ، وقيل :
المراد أن يأخذ الزكاة ويعتق بها العبيد ، أو يفدي بها الأسير (ولغارم وهو
المدين بلا سرف وفساد ، وإن لم يحل أجل الدين ، أو كان بتباعة) للمخلوق ،
(أو احتياط أو كفارة) مغلظة ، ولو كفارة ظهار ، أو مرسلة ، ودينار
الفراس وغير ذلك من الكفارات ، أو نذر أو غير ذلك كزكاة لزمته ولم يجد
من أين يؤدّيها ، وكحج كذلك يعطى قدر ما عليه ، قلنا : أو بزيادة لاحتياجه
بعد قضاء ما عليه ، وكذا في المكاتب ، وقيل : الغارم من احترق ما ملك ،
أو ذهب السيل به ، وإن احتاج المدين بإسراف أو إفساد وتاب توبة نصوحاً
أعطيت له ، (ولححتاج لنكاح أو تسري) ولو زوجتين أو أكثر ، وكذا
التسري إن لم يستغن عن ذلك .

هذا ، وفي « التاج » : الغارمون ضربان : ضرب تحمّل لإصلاح ذات البين كحامل
لدية قتيل ، فيعطى ولو غنياً ، ومتحمّل مالا به فتنة ، يعطى ولو غنياً ، وضرب
لمصلحة نفسه يعطى بقدر ما يقضي دينه ، وإن أبرأه ربه قبل أن يعطيه إياه
رجعت إلى أهلها ، وقيل : الغارم من عليه دين لا يجد وفاءه ولا يقبل قوله إنه
غارم إلا ببيان ، وقيل : هو من لزمه غرم عن غيره ، وقيل : الملزوم مطلقاً ،
ودخل في الغارم من ذهب ماله يباحة ، ومنع الأكثر إعطاءها في دين على

(١) التوبة : ٦٠ .

لا لبناء مسجد ، أو شراء كفن ، أو إصلاح طريق ، أو إطعام
 ضيف ، أو حج نافلة ، أو تزويج لأولاد ، أو صلة رحم ،
 ولغازي في سبيل الله إن لم يكن في

ميت، [قال] (أبو سعيد): لا يعطى الغارم إن كان ما لزمه من دية قتل لا يجوز،
 أو فساد ونحوه مما لا يحل ، وأجيز إن كان خطأ ، وتعطى العاقلة فيما يلزمها منها
 لدخولهم في الغارمين ، ولا يعطى للغارم إن كان عنده ما يؤدي منه عند بعض ،
 وقيل : يترك له قدر ما يغنيه في الوقت ويعطى البقية ويعان بالزكاة إن لم
 تكف البقية ، وقيل : إن كان يعطي وتبقى له مؤنة سنة فلا تعطى له ،
 (لا لبناء مسجد) أو صلاحه ، أو مقبرة أو صلاحها ، (أو شراء كفن أو
 إصلاح طريق أو إطعام ضيف) أو صديق ، (أو حج نافلة) ، والظاهر أن
 من لزمه حج بنذر ، أو دخل فيه نافلة وفسد ولم يكن له مال يجوز له أخذها
 لذلك للزومه ، (أو تزويج لأولاد) ذكور أو إناث ، بل يقبض الرجل
 الزكاة ليتزوج ، وإن أخذها أبوه وقال للمعطي : إنك تعطي ولدي وقبل
 المعطي جاز ، وظاهر قولهم : إن على الأب تزويج ابنه ، أنه يجوز أن يأخذها
 لنفسه ليتزوج بها ابنه ، وكذا يأخذها ليتزوج ابناً آخر للعدالة عليه إن لم يكن
 له مال ، (أو صلة رحم) بل يعطي الرحم لا لقصد أنها أداء لحق الرحم ،
 بل لأنهم أهل لها ، فحينئذ يكون صدقة وصلة .

(و) تعطى (لغازي في سبيل الله) وهو المراد في قوله : ﴿ وفي سبيل
 الله ﴾ ^(١) يعطى قدر ما يحتاج إليه ، وهو من يلزمه عوله ، (إن لم يكن في

(١) التوبة : ٦٠ .

الفيء كفاف ، ولابن السبيل ، وهو المنقطع عن أهله يعطى له قدر مبلغه ، ولو استغنى ببلده ، وهل ينفق باقياً بيده إذا وصله وماله أو يمسه ؟ قولان ، وقيل : هو المسافر المحتاج لها ولو استغنى ببلده ، ويغرم

(الفيء) ما يغنم من المشركين (كفاف) ، وكذلك يعطى الغازي إلى المنافقين ، ولا يغنم ما لهم ، قيل : لا يعطى إلا إن كان فقيراً أو انقطع به ، وقيل : يعطى الغازي ولو كان غنياً ، وإلا استغنى عنه بالفقراء والمساكين فيدخل فيهم ، وكذا يقال في الغارم ، وفي «القواعد» : يعطى الغازي ما يحمله إلى مغزاه ، وعن ابن عباس وابن عمر : تعطى الزكاة في الحج مطلقاً فرضاً أو نفلاً ، وقال الشافعي وأبو ثور : لا تعطى في حج ولا عمرة اهـ ؛ (ولابن السبيل وهو المنقطع عن أهله يعطى له قدر مبلغه ولو استغنى ببلده) أو كان مخالفاً ، سواء كان انقطاعه بسفر أو بأسر أو بذهاب أهله عنه ، ويعطى إن لم يكن غنياً في بلده ولو أكثر مما يوصله .

(وهل ينفق باقياً بيده) إن كان غنياً (إذا وصله) أي أهله (وماله) على أهل الزكاة بنية معطيه الأول وثوابه للأول ، وكذا إذا اجتمع معهم بعد ذهابهم عنه لأن جواز أخذه الزكاة طار عليه في حال له مال لا يصل إليه ، فكان كالذي خاف الموت فأكل من مال الناس ، أو أفدى نفسه من الموت أو نحوه من ضر البدن ، وإذا وصل ماله غرم لصاحب المال مجيز هذا له ، وكما مضى لأكل ميتة ونحوها إذا وجد غنى عنها حرمت عليه ، غير أن المضطر إليها أو إلى غيرها لا يتزود منها ولا يأكل إلا بمقدار ، وقيل : له التزود فإذا غني عنها طرحها ، (أو يمسه) لأنه أخذه كما يجوز له ؟ (قولان ، وقيل : هو المسافر المحتاج لها ولو استغنى ببلده ، و) صاحب هذا القول يقول : (يغرم

ما أخذ إذا وصل .

ما أخذ إذا وصل) ، يغرم للمعطي كل ما أخذ لا الباقي فقط ، وقيل : ابن السبيل المسافر في طاعة ، وقيل : المنقطع به الحاج .

وفي « التاج » : وقيل الساعي على العيال داخل في قوله : « وفي سبيل الله »^(١) كطالب علم خرج لأجله حتى يرجع ، والضيف الفقير في سفره ، ومن نزل به ضيف فله لإطعامه من زكاته إذا أعلمه ، وينبغي أن لا يجعلها تقية لماله ، وذات حلي لا تعطى ، قيل : إلا ما تحتاجه بعد ثمنه تمام سنتها ، إلا إن أرادت قضاء ما عليها ولو كفارة ، ولا يشتري منها مستغن بماله مصحفاً ، ومن أعطاها لمسافر محتاج أخبره ، وقيل : يجوز أن لا يخبره ، وجاز لمن حلت له أن يشتري بها طيباً وثياباً فاخرة لنحو عيـد ، ولا تعطى لصغار الغني إن ضيعوا ، وقيل : تعطى ، ويجوز أن تعطى لطفل لا يضيعها ، وإن كان يضيعها أعطاه من قام به ، وقد يعطى منها ذو مال يبتلى بالضيافة اهـ .

وفي « الديوان » : من انقطع عن ماله فوصلت إليه الحاجة ولم يصل إليه بمعنى ولم يجد السلف ولا من يعطيه الدين لماله أخذ الزكاة قدر ما يحتاج ، فقيل : إن بقي بيده غرمه أو أعطاه الفقراء .

(١) تقدم ذكرها .

باب

أمر الصدقة في الظهور إلى الإمام ، ولا يقسم غني زكاته
بنفسه ، وتجزيه إن أمره الامام

باب

في دفع الزكاة ولم يعطى منها إنسان

(أمر الصدقة في الظهور إلى الإمام ، ولا يقسم غني زكاته بنفسه) ، وإن
فعل أعادها ، (وتجزيه إن أمره الامام) ، قيل : أو أعطاها بلا أمره ، وأجاز
الإمام فعله قبل فنائها ، وتجزيه أيضاً إن أمره عامل الإمام أو نائبة ، وقيل :
تجزيه ، ولو أجاز له قبل فنائها ، وقيل : تجزيه مطلقاً إلا إن طالبه بها فإنه
يعيدها له ، ولو طالبه بعد علمه بأنه قد أعطاه ، وقد طلب ابن مسعود الزكاة
من زوجته فلولا جواز إعطائها إذا أعطيت بلا إذن الإمام لم يطلبها ، وأما
قولها : لا ، حتى أسأل رسول الله ﷺ ، وإنما امتنعت خوفاً أن لا يجوز للمرأة
أن تعطي زوجها وبنيتها زكاتها ، واستدل المانع بقول أبي بكر رضي الله عنه :
والله لو منعوا مني عقلاً مما كانوا يؤدونه إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم حتى ألحق

وهل يفرق الثلث في كل بلد كما مر ، أو النصف لفقرائه وإن مخالفين
أو فاسقين ويأخذ الباقي لعز الدولة ؟ قولان ، وإن احتاج لجميعها
أخذه ، وتدفع لعامله ولو فاسقاً إن كان هو متولى . . .

بالله ، فأباح قتالهم ، بل اعتقده فريضة واجبة يثاب بها على منعهم الزكاة منه ،
وأطلق المنع فشمّل ما لو منعوها لكونهم قد أعطوها في أهلها ، أو لكونهم
أرادوا أن يعطوها لأهلها بأنفسهم أو لكونهم لا يعطونها مطلقاً إنكاراً لها وهو
الواقع في نفس الأمر ، إذ قالوا : لا نجعل في أموالنا شركاء وارثوا ، وإن قلت :
إن كان هذا هو الواقع منهم ، فقتل أبي بكر إياهم إنما أرادته لإنكارهم إياها
ومنعها أصلاً فقط ، فلو أعطوها بأنفسهم لأهلها أو أرادوا إعطاءها لم يقاتلهم ؟
قلت : العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص سببه ، ولفظه علق فيه القتال على المنع
عموماً ، هذا ما ظهر لي في استدلال من استدل بذلك ، (وهل يفرق الثلث في كل
بلد) أخذها منه (كما مر أو النصف لفقرائه وإن مخالفين أو فاسقين) موافقين ،
أو فاسقين غير موافقين ، (ويأخذ الباقي لعز الدولة) دولة الإسلام : أي لطلب
عزها : أي لإعزازها ؟ (قولان ، وإن احتاج لجميعها أخذه) بلا غرم عليه ،
ويعطيهم من قابل ما يصلح ، وإن لم يحتج فرقها كلها ، وإذا اكتفى أهل قرية
فأقرب القرى إليها ، (وتدفع لعامله ولو فاسقاً إن كان) الإمام (هو متولى) ،
ويتخلص منها صاحبها كأنها ملك للإمام يبرأ بأدائها إلى من أمره أن يؤديها
إليه ، وقيل : لا ، إلا إذا علم أنها وصلت الإمام أو أمره الأمر بصرفها فصرفها
لأنه فاسق لا تبرأ به الذمة .

وفي « التاج » : من سلم زكاته لرجل يعطيها فتلفت قبل إعطائها فلا ضمان
عليه ، وقد أجزته إن أقام الإمام أو الجماعة ذلك الرجل ، وإن أعطاها صاحبها

وإلا فلا ، وإن أميناً إن لم يكن خوف ، ومن دفعها لعامله تقية
أعادها في المسلمين ، وإن كان مسلم بأرض حرب أدّى زكاته
لفقير مسلم إن وجدته وإلا بعثها للإمام العدل ، وإن تلفت قبل
الوصول ضمنها ، وقيل : لا

لأمين عنده يعطيها فضاعت ضمنها الأمين ولو متولى ، ومن بعث زكاته إلى فقير
مع ثقة أو إلى إمام أو واليه فتلفت ضمنها ، وإن أعطاه ثقة وقال : سلمها لأهلها
فتلفت أجزت ، ولو في عصر الإمام ، كما إن سلمها الرسول الإمام (وإلا) يكن
الإمام متولى (فلا) تعطى لعامله ، (وإن) كان عامله (أميناً) لأنه يؤديها
العامل إلى غير الأمين ، ولو كان يوجه يسوغ لهذا العامل مثل أن يكون الإمام
عنده متولى (إن لم يكن خوف) على عدم إعطائها له .

(ومن دفعها لعامله) أي لعامل غير المتولى ولو كان العامل متولى (تقية)
للخوف ، (أعادها في المسلمين) ، وقيل : إذا أخذها الإمام الجائر أو عامله أو
جبار يدعي التقدم والسلطنة فليس عليه أن يعيدها ، وإن أعطاه له برضاه بلا
قهر ، أو أخذها منه مشرك أعادها .

(وإن كان مسلم بأرض حرب أدّى زكاته لفقير مسلم إن وجدته وإلا بعثها
للإمام العدل) أو عامله أو مسلم ، (وإن أتلفت قبل الوصول) إلى الإمام أو
عامله أو المسلم ، أو أرسلها لمن يفرقها أو لمن يعطيها لإنسان فتلفت قبل
التفريق أو الإعطاء (ضمنها) على الأصح ، (وقيل : لا) يضمنها إذا أرسلها
للإمام أو عامله ، وقيل : لا يضمنها أيضاً إن أرسل لغيرهما ، وإن لم يجد

وجاعلها في بيت المال برىء منها إن أخبر الإمام بها أو صرفها في حوائج المسلمين ، ويدفع الإمام زكاة ماله لجماعتهم ويجعلونها في بيت المال أو يردونها له ويجعلها هو فيه ، وإن جعلها فيه أولاً بلا محضهم أجزاء ، ويعطي لكل صنف بالنظر من الصلحاء ، ولا تبعث هدية ، ولا تحباً لغائب ،

الإرسال ولا الإعطاء اختار خير من وجد على الترتيب كما مر ، (وجاعلها في بيت المال) بنفسه أو بمن صدقه أنه جعلها فيه (برىء منها إن أخبر) هو أو غيره (الإمام بها) قبل تلفها ، (أو صرفها) الإمام (في حوائج المسلمين) قبل إخباره ، أو قبضها الإمام من بيت المال ، وإنما يعيدها إذا وضعها في بيت المال هو أو غيره وتلفت قبل أن يعلم الإمام بها أنها زكاة لا إن علم ثم تلفت ، ولا إن صرفها ولم يعلم .

(ويدفع الامام زكاة ماله لجماعتهم) أي جماعة المسلمين ، (ويجعلونها في بيت المال أو يردونها له) فتكون بيده أمانة لا ضمان عليه في تلفها بلا تضييع ، (ويجعلها هو فيه) أو يفرقها ، وإذا دفعها إليهم وجعلوها فيه أو ردها له فقد برىء ، ولو تلفت (وإن جعلها فيه أولاً بلا محضهم) أي حضورهم ، أو فرقها أو أعطاهما لمن يفرقها (أجزاء) ، وتحزى ولو تلفت ، والواضح أنها لا تحزى إن تلفت لأن الصحيح أن الوعاء لا يكون قابضاً ، (ويعطي لكل صنف بالنظر من الصلحاء) ، وإن ظهر له أن يجعلها في بعض الأصناف فقط لمصلحة ، فقل : لا يجوز فيضمن لغيرهم بقدر النظر ، ويجوز سهام غيرهم إلى وجودهم إلا إن لم يوجدوا حتى حال الحول ، وقيل : يجوز (ولا تبعث هدية) ولا يكافأ بها ، وإن فعل لم تجزه ، (ولا تحباً لغائب) وإن 'خبثت' لغائب

ويفضل كبير وعجوز وذو فضل في الاسلام ، وذو عيال ،
وخير الصدقة ما أبقت غنى ، وقد روي ذلك ، ومن ثم جوز أن
يعطى لفقير ما يكفيه من ثمرة لأخرى ، وقيل : يعطى حتى يستغني ،
ولا تحل له

ووصلته أجزته ، والغائب المسافر ، وقيل : خارج البلد ، وقيل : خارج البلد
ومزارعها ونخلها وشجرها ، إلا الإمام فإنه يخير للغائب في غزوة ،
والعامل إذا أرسلها إليه ولم يخير ، ولابن السبيل ، ولكل من غاب في أمر
الاسلام ما منفعته للعامة ، (ويفضل كبير وعجوز وذو فضل في الاسلام) ،
كعالم وورع (وذو عيال) والضعيف وشديد الحاجة ، (و « خير الصدقة ما
أبقت غنى » (١) أي ما أوجدته متصلاً ، (وقد روي ذلك) عن رسول الله ﷺ ،
أما النفل فخير الصدقة ما أبقت غنى المعطى بأن أعطي حق كان غنياً ، أو
أبقت غنى المعطى بأن ترك لنفسه ما يستغني به عن كد الكسب أو السؤال ،
وأما الفرض فما أبقت غنى المعطى لأنه لا يبقى لنفسه من زكاة . لزمته ،
(ومن ثم جوز أن يعطى لفقير ما يكفيه من ثمرة لأخرى) فذلك قوت سنة
وما يحتاج فيها إليه ، ويعطى أكثر من ذلك إن كانت عليه تباعة لله ، أو غيره ،
أو حاجة تزويج أو نحوه ، وإن كانت غلة أخرى تجيء قبل رجوع الأخرى
لسنة إعتبرها وأعطى إليها فقط ، والضابط أن يعطيه ما يكفيه في سنة سواء
أعطاه في وقت الثمر أم في غيره ، (وقيل يعطى حتى يستغني) بأن يتم له
النصاب بلا تباعة تنقصه أو يكون في حد من حدود الغنى السابق الخلاف فيه ،
فيعطى مثلاً حتى تتم له مؤنة سنة وبيت ودابة وجنان وخادم ، (ولا تحل له

(١) رواه مسلم وأبو داود .

بعد ، ويعطي المؤلف ما رأى ، وعليه النصيحة لله ولرسوله
وللمؤمنين ، وقيل : ولا يعطى لعامل أكثر من الثمن ، وبالجمله فهي
على قدر النظر

بعد) إلا إن نقص بعد ذلك ، وقيل : لا يعطى أكثر من خمسين درهماً إن كانت
عليه تباعة تنقص ذلك العدد ، وقيل : يعطى مئنة سنة وخمسة عشر درهماً ،
وقيل : ما يشتري به خادماً إن كان ذا عيال وكثرت الزكاة ، وكره أبو حنيفة
أن يعطى مقدار النصاب من الصدقة ، وقال مالك والشافعي : يعطى بقدر
النظر والاجتهاد لاختلاف أحوال الناس والأسعار ، وقيل : يأخذ قوت سنة
 وخمسين درهماً ، وقيل : مئنة سنة ومائتي درهم ، وقيل : يأخذ حتى يملك
 ألف درهم ، وقيل : يأخذ قوت يوم وليلة ، وقيل : يأخذ قدر ما يشتري ضيعة
يستغنى بها طول عمره أو يهيء بضاعة يتشجر بها ويستغني ، وقيل : إن افتقر بعد
 غنى فله أن يأخذ حتى يعود كما كان ولو عشرة آلاف درهم ، إلا إذا خرج عن
 حد الاعتدال ، وليستفت الفقير قلبه ولو أفتوه بقول من تلك الأقوال .

(ويعطي) الإمام (المؤلف ما رأى) وهذا يعني عنه ما تقدم من أنه يعطي
 بنظر الصلحاء لأنه ينظر معهم وهو منهم ، (وعليه النصيحة لله ولرسوله
 وللمؤمنين ، قيل : ولا يعطى لعامل أكثر من الثمن) ثمن مال الزكاة كله لا ثمن
 ما جاء به فقط ، الظاهر أنه إن كان له عامل واحد أعطاه ثمن جميع الزكاة ،
 وإن كان له عاملان أو أكثر فرق بينها أو بينهم الثمن ، وليس المراد ثمن ما
 أرسل إليه فقط ، ويجوز أن يعطى لكل عامل ثمن ما أخذ من الناس ، ولكن
 الصحيح أنه يعطيه مقدار عمله وإنما يعطى من الكل ولا يقصر على ما جبي فقط ،
 جاء « الأثر » بهذا ، وفي « القواعد » : يعطى بقدر ما يرى الإمام ، وقيل : مقدار
 عمله ، وقيل : الثمن اه ؛ والصحيح الأول ؛ (وبالجمله فهي على قدر النظر

والاجتهاد .

والاجتهاد) ، وإن كان العامل فقيراً أعطاه على فقره وعلى عنائه في عمله ، وإن كان مكاتباً أيضاً أعطاه على كتابته أيضاً وعلى فقره وعلى عنائه في العمل ، وكذا إن كان العامل فقيراً مديناً إن كان العامل قد تحمل ديّات قوم أو غرامات مطلقاً للصلح أعطاه على قدر كل جهة والله أعلم .

فصل

جواز للإمام شراء دواب وعبيد وعدة وسلاح وخيل
وبيوت لخزين من بيت المال ، ومؤاجرة ذلك ومؤنته وعياله

فصل

(جواز للإمام شراء دواب وعبيد وعدة) ما ينتفع به للقتال ، كالدرع
(وسلاح وخيل) ، والدواب لنقل أموال بيت المال إلى البيت أو غيره ، أو
من البيت لغيره ، ولحمل الغزاة وما احتاجوا ، والعبيد لخدمة ذلك كله ، والعدة
والسلاح والخيل للحرب ، ودواب ممنوع الصرف فباؤه مفتوحة ، أصله دواب
كمساجد ، ووقع الادغام ، (وبيوت لخزين) مال بيت المال (من بيت المال)
متعلق بشراء ، (ومؤاجرة ذلك) أي عقد أجرة خادم ذلك من بيت المال إن
استأجر عليه والمطف على شراء ، وللإمام أن يخدم ذلك بنفسه أو دابته أو
عبده ، وأن يكري بيوته ويأخذ الأجرة على ذلك بعقد الصلحاء له ذلك بعد أو
قبل ، وله أن يأخذ بنفسه بعدل أو ترخيص ، (ومؤنته) مبتدأ (و) مؤنة
(عياله) بالجر بعد حذف المضاف لذكر مثله لا عطفاً على الهاء إلا على ضعف أو

منه بنظر الصلحاء والعلماء قدر ما يكفيه لا بجد ، وإن احتاج
وتسلف منه بمشورة لزمه الرد فيه إن استغنى ، والإيصاء به
إذا احتضر ؛ واستحسن لوارثه الرد إن مات ولم يصرفه في
حوادثه

بالرفع نيابة عن المضاف المقدر ، (منه) خبر أو الخبر هو قوله (بنظر الصلحاء
والعلماء) ، وقوله : (قدر ما يكفيه) خبر آخر أو هو الخبر ، (لا بجد) وسواء
الأكل واللباس والشراب وكراء السكنى ، (وإن احتاج وتسلف منه بمشورة)
أشار إلى أنه يتسلف بها ، وله أن يتسلف بعدل بلا مشورة ، ويستشهد على نفسه
عدلين (لزمه الرد فيه إن استغنى) ، وإن لم يستغن فلا يلزمه الرد ، (والإيصاء
به إذا احتضر) وإن لم يستغن لم يلزمه الإيصاء .

(واستحسن لوارثه الرد) رد ما أخذ لرزقه أو مثله أو رزق عياله ، سواء
أخذ بنفسه أو بنظر الصلحاء ، أعطوه منه أو أمروه بالأخذ ، (إن مات ولم)
يتلفه وإن تسلف منه ومات غير مستغن ولم (يصرفه في حوادثه) استحسن
أن يردوه مما ترك إن ترك ، أو مما لهم إن لم يترك ، وذلك استحسان ، وإن
مات مستغنياً لزمهم الرد ، وقد لزمه الإيصاء ، والذي عندي أنه إن أعطاه
الصلحاء منه فلا يلزمه الرد ، وإن استغنى أو مات ، وإن أخذ بنفسه بتقديرهم
أو تقديره أو بلا علمهم لزمهم رد ما بقي إن مات ، بعكس ما قيل في ما أعطاه
لزوجته بلا حكومة حاكم من النفقة واللباس ، فإنها لا ترد لورثته ، وما أعطاه
بحكومة فإنها ترد لهم ما بقي للفرق بين المسألتين تأمل ، وإنما يتسلف لدين أو
تباعة أو ما لا بد منه ، وظاهر المصنف أن يأخذ بنفسه من بيت المال سلفاً وهو
كذلك ، والأولى أن يكون بيد العامل ، كما جرى لأبي بكر وعمر وعثمان ،

والعامل هو الناظر فيما استعمل عليه ، وفي بيع صالح له وشراء صالح شراؤه ، ويأكل كل حال السعي ويعلف ولو دواب أصحابه القائمين معه والمحمولة عليها ، وإن عزل قبل أن يأخذ مما جباه أو مات أعطى الإمام له أو لوارثه سهمه ،

(والعامل هو الناظر فيما استعمل عليه ، وفي بيع صالح له وشراء صالح شراؤه ، ويأكل) هو ومن معه (حال السعي ويعلف ولو دواب أصحابه القائمين معه ، و) الدواب (المحمولة) هي أي الزكاة (عليها ، وإن عزل قبل أن يأخذ مما جباه) أي جمعه للإمام أي يأخذ سهمه لأجل ما جمعه أو لأجل جمعه ، وذلك أنه لا يحرص سهمه فيما كسب (أو مات) ، كذلك (أعطى الإمام له) في صورة عزله (أو لوارثه) في صورة موته (سهمه) ، وإن مات بعد ما جمع الزكاة أو بعضها أو قبل ذلك ، لكن قد تعنى أعطى ورثته أيضاً لذلك بحسب نظره ، وكذا إن عزله ولا عناه له فيما تعنى بعد عمله بالعزل .

تنبيه

للإنسان أن يأخذ الزكاة ليفتدي بها من خراج أو يفدي نفسه أو ولده إن لم يجد ما يفدي به ؛ قيل : وللإمام أن يعطي منها طالبه ولو علمه غنياً إذ لا يدري ما عناه ، وإن قال لفقيه : أنت في سعة كل من مال الله لسنة جاز له ، وإن قال لوال : فرق عشر ما جمعت فقصدته فقير من غير بلد جمع منه فله الإعطاء له ، وليس لوال أن يشتري عبداً ولا أموالاً منه ، ولو أذن له الإمام ، ولا يقبض الإمام زكاة من لا يدفع عنه ، ولقاضي الزكاة الأكل منها إن أذن لهم الإمام ،

ونذب دفعها في كتمان لمن يسند إليه أمرهم ويختار لدينهم ، وتبرأ
دافع زكاته له وهو كالإمام

وقيل : مطلقاً ما لم تقسم إلا إن حجب عليهم ، والوالي إن كان من أهل البلد لا يأكل مما قبض منه إلا بإذن الإمام على المختار ، واختار بعضهم الغرم إن أكل الوالي من الزكاة بعد فراغه من قبضها وعملها ، ومن لزمه ضمان زكاة ، أو مال لبنت المال ، وزال الإمام ولم يخلف أعطى الفقراء أو أوصى به إن لم يمكنه ، قيل : وله أن يجعله لنفسه أو أصحابه بشرط الفقر ، وإن غنوا لم يسعهم ، وإن أخذها غني ولم يتخلص حتى افتقر وأراد أن يقاخص مما عليه منها جواز عند بعض ، ومن أعطى لسنة فنقص عنها فله الأخذ لتمامها بقدر النقص إن احتاج ولم يسرف ولم ينفق في باطل ، وقيل : الإسراف هو الإنفاق في باطل ولو مثقال ذرة ، وإن أخذ لأكثر من سنة ونوى أن يعين بها قائماً بالعدل إن وجده جاز له ، وله أن يعطي منها محتاجاً ولا بد أن يوصي بأن ذلك زكاة إذا أخذها على ذلك ، ولا تورث حيثئذ وإن لم يأخذها على ذلك ، فكما له وكل ما لا يستغنى عنه كسفينة ورحى الماء فله أخذها لملكه ، ومن بنى مسجداً على أنه إذا صار ديناً عليه أخذها ليقضي بها كره نواه ، وعن بعض : لا تؤخذ الزكاة إلا للنفقة والباقي بيده أمانة .

(ونذب) لأصحاب الأموال (دفعها في كتمان لمن يسند إليه أمرهم ويختار لدينهم ، وتبرأ دافع زكاته له وهو كالإمام) ، فكما أنه إذا دفعها للإمام أو عامله أو مأموره أو مأمور عامله برئ ، ولو تلفت قبل أن يعطيها فكذلك إذا دفعها لمن تسند إليه الأمر ، وهذا هو الصحيح عند الشيخ إذ صدر به ولم ينسبه لأحد ، لأن كونه بحيث يسند إليه الأمر منزل له منزلة الإمام ، والصحيح عندي ما قيل : لا يبرئ حتى تفرق أو تعطى لواحد بناء على أنه كالوكيل ، بدليل أنه

ولا يدفعها هو إلا لمتولاه ، وقيل : لمتولى صاحبها ، وإن دفعها
صاحبها لأهلها أجزاء

لا يعطي منه إلا لمتولى بخلاف الإمام ، فإنه يعطيها لكل موحد ، وإنما يحيز
للمسند إليه أن يعطيها لغير متولى من أجاز أن يعطيها صاحبها لغير متولى بدليل
أنه لا يصرفها لغير الزكاة ، بخلاف الإمام فإن له أن يصرف في أي وجه ظهر له
منفعة للعامة أو للإسلام ، وأجاز شيخ الإسلام عنا يحيى الطرميسي رحمه الله أن
يداري بها المسند إليه الأعراب .

(ولا يدفعها هو) أي المسند إليه (إلا لمتولاه ، وقيل : لمتولى صاحبها)
ولو كان عنده في البراءة ، والصحيح الأول ، وقيل : يعطيها لمتولى صاحبها إذا
كان عنده في الوقوف ، وهكذا الخلاف في كل من وكلك أن تزي ماله ، أو دفع
لك زكاته لتعطيها ، أو كان بيدك ماله كغائب أو مجنون أو طفل وحاضر ،
وكذا الخلاف إن قال لك : أعط فلاناً ، فقيل : تعطيه إياها ، وقيل : لا إلا
إن توليته ، وقيل : إن توليته أو وقفت فيه فاعطه ، وإلا فلا ، وهو الصحيح
عندي .

(وإن دفعها صاحبها لأهلها أجزاء) وفي القواعد : إذا عدم الإمام فعلى
المسلمين أن يقيموا لأنفسهم حاكماً أفضلهم ورعاً وأكثرهم فقهاً وعلماً يسندون إليه
أمر الإسلام من فتيا النوازل والأمر والنهي ، قالوا : ولا يأخذها إلا من أهل
ولايته ويضعها في ذوي الحاجة من المتعلمين منه ممن لم يطلع له على كبيرة وذوي
الفاقة من أهل ولايته وغيرهم ، ولا يجعلها طعاماً يأكله المتعلمون منه ، ويصرف
ما في يده من الوصايا والصدقات المتطوع بها وغير ذلك في إحياء الإسلام والمداواة
عنه وهن أهله ، وفي ذوي الفاقة من المسلمين وغيرهم من عوام الناس على قدر ما

وتدفع إذا حضرت وإلا أجزت إن وصلت ، . . .

يرى ، وإن كان القائم بذلك فقيراً فنظر له المسلمون وأهل العلم في نفقته ومؤنته وما في يده بعد موته على ذلك الأسلوب ، إلا ذلك الذي أعطى له بالنظر ، وفي الأثر : ويجمع صلحاء كل بلد زكاة أهل البلد فيعطون منها الفقير مؤنة سنة بلا إصراف وما فضل فلا قرب القرى ، ولا ينبغي أن يطلبوا الزكاة لأنفسهم ، وطلبها من قنوى إبليس ، ويقال لطلبها : هل توليتك بعد ، ولا يجوز أن يجمعوها ويعطوها منها أجرة للمتعلمين ، أو يداروها بها على أنفسهم وأموالهم أو يقووها بها ، وإنما يجمع أهل الإسلام مالا من صلب أموالهم يضعونه في يد أمين ويصرفه بمشورتهم في مصالحهم من المسجد وغيره ، وسأل عمن عيسى الطرميسي عنهما يخلف الفرستائي عما يجمعه الناس من الزكاة عنده ؛ أيجوز أن يداري بها الأعراب إذ هو كالإمام ؟ قال : نعم ، اه .

وفي « التاج » : إن عدم الإمام جعلت في قائم مقامه منهم ، وقيل : في فقرائهم المتفقيين ، وقيل : لهم ولغيرهم قليل منها ، وقيل : للأولين الثلاث ولغيرهم الثالث ، اه .

وفي « الإيضاح » : كان المسلمون يدفعون حقوقهم إلى أبي عبيدة وساجب والربيع ومن بعدهم من قادات المسلمين ، اه .

وفي « التاج » : إن اشترى فقير ثوباً ووعدته آخر أن يعطيه من زكاته ما يقضي ثمنه فوكل من يقضي له من صاحبها إذا حلت فمات الفقير قبل حلولها ، لم يجز أخذها ، ولكن إن وكل فقير أو أخذها لنفسه ثم قضاها عنه جاز ، (وتدفع إذا حضرت وإلا) أي إن لم تحضر (أجزت إن وصلت) ، وإن قلت : إذا لم تحضر كيف توصف بالدفع ؟ قلت : لعل المراد بدفعها حينئذ تمكين

ومن قال لدافع: إجعلها لي بمكان كذا أو في وعائي، أو ناوله وعاء يجعلها له فيه، أو قال له: اقضها في دينك عليّ، أو اشتر لي بها كذا فلا يبرأ منها إلا إن وصلت لتعلقها بذمته كالدين، وأخذها لا تصرف له فيها ما لم تصل إليه، وإن قال له الدافع: . . .

الأخذ منها وتخليكه إياها بأن يقول: هي في موضع كذا فخذها فلا يبرأ إلا إن وصلت أي دخلت يده، أو المراد بالدفع الإرسال حينئذ، وبعدم حضورها عدم حضور من يقبضها.

(ومن قال لدافع: إجعلها لي بمكان كذا، أو في وعائي) الذي بمكان كذا، أو الذي عندك، أو عند فلان، أو في وعائي هذا وهو في الأرض لا في يده ومضى، (أو ناوله وعاء يجعلها له فيه) فأخذ الدافع ومضى صاحبه، (أو قال له: اقضها في دينك) أو تباعك (عليّ)، أو إدفعها لفلان فيما له عليّ) من دين أو تباعة أو نفقة، (أو اشتر لي بها كذا فلا يبرأ منها إلا إن وصلت) هي بأن قبضها منه، أو حضرت وخليّ بينها، ولو شاء لأخذها ثم ردها له في دينه، أو ليعطيها في دين فلان، وكذا تجزي إن وصله ما اشترى بها (لتعلقها بذمته كالدين)، وقيل: يبرأ كما أشار إليه في «الديوان» بقوله: وقيل: غير ذلك، والذي عندي في صورة قوله: إشتري لي بها كذا أنه لا تجزيه ولو وصله ما اشترى به، بل إذا اشترى قال له: قد اشتريت هذا كله فاقبله في زكاة كذا وكذا، فيكون من إعطاء الزكاة بالقيمة، (وأخذها) أي الذي أرسلت إليه أو دفعت له (لا تصرف له): أي لا يصح له التصرف ببيع أو رهن أو إعطاء أو غير ذلك (فيها ما لم تصل إليه)، وذلك من تمام التعليل، بل تعليل آخر جملي.

(وإن قال له الدافع): أي الذي لزمته الزكاة وكان بصدد دفعها:

قضيت لك مالي عليك أو على فلان في زكاة مالي لم تجزه
أيضاً عند بعض ، كبيع دين بدين ، وقيل : يجزيه إذ هي
كالهبة لما في الذمة ، وكذا إن قال له شخص : إ دفع عني من
مالك كذا لفلان في زكاة مالي لم يجزه ، ولو قال له : على أن أرد
عليك فرد عليه ، لأن الشخص أعطى بوكالة من لزمته وليس
بوكيل حقيقة لأنها عقد ضمان بين الوكيل وموكله فيما جاز للموكل

(قضيت لك مالي عليك) من دين أو تباعة ما فاقبله ولا تعطه لي ، (أو على
فلان) فخذ منه (في زكاة) : أي لزكاة أو بدل زكاة (مالي لم تجزه أيضاً
عند بعض) ، إذ ذلك (كبيع دين بدين) ، وهو لا يجوز كما يأتي إن شاء الله
تعالى ، وإن قضاه ثم تصدق به عليه جاز (وقيل : يجزيه إذ هي كالهبة لما في
الذمة) ، وهبة ما في الذمة جائزة ، والأول مختار « الديوان » ، وقيل : يجزيه
إذا قال : قضيت مالي عليك ، بشرط أن يجد من أين يتخلص بما عليه ، وإن لم
يجد فقولان أيضاً .

(وكذا إن قال له شخص : إ دفع عني من مالك كذا لفلان في زكاة مالي
لم يجزه) قولاً واحداً فيما يظهر من العبارة بعد ، فالتشبيه عائد إلى عدم الإجزاء
بقطع النظر عن قوله عند بعض ، (ولو قال له : على أن أرد عايلك) ما تدفع
عني ، (فرد عليه لأن الشخص) المعطي وهو الوكيل (أعطى بوكالة) بتوكيل
(من لزمته) الزكاة ، (وليس بوكيل حقيقة) ، لأنه ولو أقامه مقام نفسه
لكنه لم تتعقد وكالته لأنه أمره بالدفع من ماله لا من مال من لزمته أعني الأمر ،
(لأنها) أي الوكالة (عقد ضمان بين الوكيل وموكله فيما جاز للموكل)

نزعه منه ، لأن تصرفه بيده ، والشخص هنا إنما تصرف في ملكه
فصار كالمطوع ، فإن قيل : أرأيت قائلاً لرجل أعط عني من
مالك لفلان كذا في دين له عليّ فأعطى ، أليس يجزيه ذلك ؟
وليكن ما هنا

بكسر الكاف (نزعه منه لأن تصرفه) تعليل لجاز والهاء عائدة لما (بيده) :
أي بيد الموكل (والشخص هنا إنما تصرف في ملكه فصار كالمطوع) ، وليس
لذلك الذي أمره بالإعطاء أن يتصرف في مال ذلك الأمور ، ولا أن ينزعه من
التصرف فيه ، فالحاصل أنه لم يعط الموكل - بالكسر - ماله زكاة ، ولم يدخل
ما أعطي عنه ملكه ، فيكون المعطي كالمطوع لا يدرك الرد على الآخذ ولا على
الموكل ، ومعنى عقد ضمان عقد نيابة على جهة أنه لو خالف ما وكل عليه لضمان ،
ولا بد من أن يعطيه ما أعطي عنه لأنه قال : علي أن أرد عليك ، وفي ذكر
الوكيل والموكل في تعريف الوكالة دور ، إلا إن قيل إنه تعريف منظور فيه إلى
من علم الوكيل والموكل وجهل الوكالة ، ويصح أن يكون معنى عقد الضمان إلزام
أن ما يدرك الموكل ضمانه يدركه وكيله ، وما يدرك عليه يدرك على وكيله ،
وقد مر أن ظاهر العبارة منع الإجزاء قولاً واحداً إذا قال : إدفع عني من
مالك كذا لفلان في زكاة مالي ، ولكن ذكر فيه أبو سليمان داود بن يوسف عن
بعضهم أنه يجزيه ذلك ، وكذا ظاهر « الديوان » عدم الإجزاء قولاً واحداً ،
ومن حفظ حجة وهكذا الخلف في إعطاء أحد من ماله الكفارة أو المغلظة ،
أو دينار الفراه ، أو نحو ذلك من حقوق الله جل وعلا على أحد حي هل يجزي
المعطي عنه ؟ (فإن قيل : أرأيت قائلاً لرجل : أعط عني من مالك لفلان كذا
في دين له عليّ فأعطى أليس يجزيه ذلك) الإعطاء ؟ بلى يجزيه ويرد له ما
أعطى عنه ، (وليكن ما هنا) وهو دفع الرجل من ماله الزكاة عن غيره لفلان

كذلك ، قيل له : ليسا سواء للفرق بين الدين والزكاة بأنه تعين ربه
 وجاز له إبراء غريمه منه بلا أخذ ولا كذلك الزكاة ، وكذا أخذ
 مال غيره بتعدية إن دفعه في زكاته لم يجزه لأنه عاص ، ودافعها
 مطيع ، فلا يجتمع بمحل طاعة ومعصية ، ويجزيه بعد غرم المثل
 أو القيمة لربه

بأمر غيره (كذلك) أي مجزيا ، (قيل له : ليسا سواء للفراق بين الدين والزكاة
 بأنه تعين ربه) : أي الدين ، وكذا ضمير انه أو هو للشأن .

(وجاز له) : أي لربه (إبراء غريمه منه بلا أخذ ولا كذلك الزكاة)
 لأنها ليست لمعين ، بل أي فقير أخذها فهي له ، وإن أبرأ الفقراء صاحبها لم
 يبرأ بل ينظر الفقراء الآخرين ، وإن لم يجد فحق يوجدوا ، وإلا أوصى بها ،
 فإذا كان لا يبرئه منها إبراء الفقراء فأولى أن لا يبرئه منها إعطاء إنسان من مال
 نفسه عنه ، بل إن شاء أعطاه بيده ما لزمه تليكا له ، فيكون ملكا له ،
 فيعطيه أو يردده بيده ليعطيه عنه ، (وكذا أخذ مال غيره بتعدية) أو بوجه
 حرام كال كهانة وربما وسرقة وغير ذلك (إن دفعه في زكاته لم يجزه لأنه عاص ،
 ودافعها) أي الزكاة (مطيع فلا يجتمع بمحل طاعة ومعصية) ، ولو توضأ بماء
 حرام أو اغتسل لم يجزه على الصحيح لذلك ، وأجزاه في غسل النجس لأنه
 معقول المعنى ولا ثواب له ، وعليه الرد .

(ويجزيه) إن أعطاه (بعد غرم المثل أو القيمة لربه) ، وإن قلت : كيف
 يتصور أن يعطيه بعد غرم مثله أو قيمته ؟ وإنما الواجب أن يرد الشيء بعينه إذا
 كان قائما إلى صاحبه ، قلت : يتصور برضى صاحبه بغرم المثل أو القيمة مع

أو دخوله في ملكه ، وقيل : يحزیه مطلقاً وعليه الغرم ، ويحزیه اتفاقاً إن أخذه بغلط ولزمه غرمه ، ومن أعطى زكاته من مال طفله أجزاه ، ومن أخذ من مال أحد ما لزمه منها بلا أمره فأجاز له صح إن قام عينه وإلا لم يحزیه ،

علمه بوجود العين ، ولا بد من حضورهما إن كانا جنساً واحداً ، ودخل في غرم القيمة ما إذا قال صاحبه : أخدم لي كذا ، أو إصنع لي ، أو احمل لي كذا أو اعمل لي كذا وكذا ورضي بذلك ، أو هو لك فيما لك عليّ (أو دخوله في ملكه) بهبة أو إرث أو بيع أو غير ذلك ، (وقيل : يحزیه مطلقاً) ، كقول من قال : يحزى الوضوء والغسل بماء حرام ويغرم ، (وعليه الغرم ويحزیه اتفاقاً إن أخذه بغلط) وأعطاه في زكاة ماله (ولزمه غرمه) ، وإن أعطى في زكاة ماله ما استرا به فإنه يحتاط لنفسه ، وإن قال له : خذ من مالي كذا وأعطه فلاناً في زكاة مالي ففعل فقد أجزاه ، (ومن أعطى زكاته من مال طفله أجزاه) ، وقيل : لا ، وقيل : إن لزمته ولم يعط وتلف ماله أعطاها من مال ابنه الطفل وإلا فلا ، ومال الطفلة والطفل سواء ولا يعطيها من ابنه البالغ أو بنته البالغة إلا إن تلف ماله خلافاً لبعضهم .

وفي « الديوان » : يعطيها من طفله ويغرم ، وإن أعطى من ابنه البالغ فلا يحزیه ، وقول آخر يحزیه ، (ومن أخذ) لنفسه (من مال أحد) لنفسه (ما لزمه منها بلا أمره فأجاز له صح إن قام عينه) في حال الإجازة ، (وإلا لم يحزیه) خلافاً لبعضهم ، كما أشار إليه في « الديوان » بقوله : وقيل غير ذلك ، وذكر في صورة الإجازة والعين قائمة قولاً أنه لا يحزیه وإن قلت : فإذا خرج من يده لغيره وقد أخذه لنفسه وأجاز له والعين قائمة بعد ما تداوله الأيدي ؟

وإن أخذها من مال من لزمته فأعطائها لمتولاه فأجاز صح ، ومن دفعها لمتولى وهي حاضرة فتلفت قبل أن تصله برىء ، وتعطى لطفل متولى مات إن احتاج بخلافة

قلت : ذلك من قيام العين ، فإن أجاز فعله أجزاء لأن له أن يؤاخذ به العين الموجودة ولو خرجت من يده وتداولته بما أمكنه ولو كان لا يتوصل إليه .

(وإن أخذها) : أي الزكاة (من مال من لزمه فأعطائها لمتولاه) أي متولى من لزمته (فأجاز) ذلك من لزمته (صح) ولو تلفت عينه قبل الإجازة ، وقيل : لا إلا إن وجدت عند الإجازة ، وإن كان صاحب المال يأخذ يجوزها لغير المتولى أجزته إن أعطاه من أخذها لغير المتولى ، (ومن دفعها لمتولى برىء حاضرة فتلفت قبل أن تصله) وقد تمكن منها (برىء) إن قبلها ، وقيل : لا حتى يقبضها ولا يبرأ إن دفعها بحضرة جبار يأخذها فأخذها الجبار ، وفي «الديوان» : إن دفع زكاة ماله شعيراً في وعاء أجزاء ، وأما ما كان في مطمورة أو مكان توارى فيه ، فإن وصل ذلك إلى المدفوع فقد أجزاء ، وقيل : إن كان في ذلك الوقت حاضراً فقد أجزاء .

(وتعطى لطفل) رجل (متولى مات إن احتاج بخلافة) أو وصاية من أبيه ليقوم عليه أو من العشيرة أو من الإمام أو نحوه إن مات أبوه ، ويحتمل كلام المصنف عموم ذلك ، ويجوز إعطاؤها لمن قام به وتعطى للقيط بخلافة أو قيام ملتقطه أو غيره إن كان ملتقطه متولى ولابن أمه كذلك إن كانت أمه في الولاية ، ولا تعطى كذلك لمشارك بين متولى وغيره خلافاً لبعض ، بل من لم يشترط الولاية في الزكاة أجاز إعطائها كذلك لطفل أبوه موقوف فيه أو متبراً منه ، والطفلة كالطفل ، وكذا يعطيها لصبي أبوه حي بخلافة أبيه أو غيره له في أخذها عنه ،

وجوز للدافع أن يطعمه منها ويكسوه ويشتري له ما احتاج إليه وإن بدونها وكان هو كهي ، وإنما يدفعها من لزمته لمتولاه لا ليَجُرَّ بها نفعاً أو يدفع ضرا ، وقد روي صحيحاً : « كم من متخوض في مال الله »

غاب أبوه أو حضر ، وكيفية الاستخلاف في ذلك : أن يقول لإنسان ذكراً أو أنثى : إقبض عني لفلان كذا وكذا زكاة مالي ، فإذا قبضها صرفها عليه أو ردها لصاحب المال فيصرفها عليه فتكون بيده أمانة تجزيه ، ولو ضاعت ما لم يضيعها ولها أو لأحدهما أن يجرزها له إلى وقت يحتاج ، وأصل ذلك كله قوله تعالى : ﴿ يسألونك عن اليتامى قل إصلاح لهم خير ﴾ (١) ، وقيس غير اليتيم عليه من الصغار المذكورين ، وأيضاً علم الزكاة ما يصلح لها ، وهذا من صلاحها كله ، (وجوز للدافع أن يطعمه منها ويكسوه) ويراقب ما كساه حتى يبلى ، ويبيع ما بلى وينفقه عليه ، (ويشتري له ما احتاج إليه وإن بدونها) : أي الخلافة ، وبدون القيام له وقد مر ذلك ، (وكان هو) : أي الدافع (كهي) كالخليفة ، وفيه تأنيث الخليفة وهو شاذ ، وأجاز بعضهم قياسه ، ومن تأنيثه قوله :

أبوك خليفة ولدته أخرى وأنت خليفة ذاك الكمال

(وإنما يدفعها من لزمته لمتولاه) لأداء الواجب والتقرب إلى الله سبحانه ، (لا ليَجُرَّ بها نفعاً أو يدفع) بها (ضرا ، وقد روي) عنه ﷺ (صحيحاً) ، حال من قوله : (« كم متخوض في مال الله ») (٢) أي الزكاة والغنيمة ، والأوقاف

(١) البقرة : ٢٢٠ .

(٢) رواه أحمد .

له النار غدا ، ويوصي بها إذا احتضر من لم يدفعها ، ويعطيها وارثه لمتولاه هو بخلاف خليفة الوصية لقيامه مقام الموصي بعد وفاته ،

على المساجد والمقابر والمساكين ، ووجوه الأجر كلها ، فإن مال ذلك كله هو مال الله جل وعلا ، (له النار غدا) : أي يوم القيامة لتخوضه ، والحديث الصحيح في عرف الفقه ما لم يكن موضوعاً ولو كان فيه ضعف أو لم يبلغ درجة الحسن فضلاً عن أن يبلغ درجة الصحيح المشهور عند المحدثين ، وسمى يوم القيامة غداً تمثيلاً بقربه ، كأنه اليوم الذي بعد يومك لأن ما هو آت كأنه قريب ولو بعد ، والحديث يعم المعطي والقابض إذا لم يجزياً عن سنن الشرع ، وجاز الحال من مجموع ذلك الحديث لإرادة لفظه ، ومن تَرَهْ يُفَسِّلُ الدَّم من ثوبه لصلاته ، ولم ترمه كبيرة أعطيته الزكاة وتوليته ، وقيل : لا ، ومن وجبت عليه ولاية رجل ولم يتولاه وأعطاه أجزاءه ويتولاه ويتوب لله ، ومن أحدث أخلاق السوء وهو متولى قبل ذلك أبقى على ولايته ولا يعطى الزكاة ، ويعطيها الشريك لشريكه الذي تولاه وإن دفع زكاة المال المشترك لمن تولاه ولم يتولاه غيره من الشركاء صح سهمه فقط وغنم بشركائه أسهمهم ، وقيل : إن تولاه بعد الإعطاء لموجب الولاية صح أيضاً ، وإن أعطاه رجل بغير إذن من وجبت عليه لمتولاه ثم تولاه بعد ذلك أيضاً من وجبت عليه فلا تجزيه ، ومنهم من يرخص (ويوصي بها إذا احتضر من لم يدفعها) في احتضر ضمير « من » ، و« من » فاعل يوصي ، ويجوز أن في يوصي ضمير من ، و« من » نائب احتضر ، وذلك على التنازع ، (ويعطيها وارثه لمتولاه هو) لا لمتولى الميت .

وفي « الديوان » : ومنهم من يرخص أن يعطيها لمتولى الميت (بخلاف خليفة الوصية لقيامه مقام الموصي بعد وفاته) فليعطيها خليفة الوصية لمتولى الميت ،

والوكيل بمقام موكله في حياته في عين ما وكله فيه ورسمه له ، وإن تعدّاه خرج من الوكالة كالحلافة ، فعلى هذا

وإن لم يعرفه بعد السؤال عنه أعطاهام لتولاه ، بخلاف الورثة ، فإن المال انتقل إليهم فكانت زكاته لتولاهم ، وقيل أيضاً في خليفة الوصية : يعطيها لتولاه لا لتولى الميت ، (والوكيل بمقام موكله في حياته) فإنما يعطى زكاة موكله لتولى موكله ، وأما بعد الموت فخارج عن الوكالة ، وإن كان الشيء في يد الوكيل أعطاه ولو بعد موت الموكل ، ومن في يده مال غيره زكاه وأعطى الزكاة لتولى صاحب المال ، وإن لم يكن له متولى ، أو كان طفلاً ، فلتولى من في يده مال ، وإن أدى الزكاة وبأن أن صاحب المال زكاه لم يضمن ، لأن الشرع أمره بأن يزكي ما في يده ، وقيل : يضمن (في عين ما وكله فيه ورسمه) أثبتته (له ، وإن تعدّاه خرج من الوكالة) ، مثل أن يعطي لغير المتولى فتبطل وكالته فيما أعطى ، (٥) ما يخرج الخليفة من (الحلافة) بتعدي ما رسم له مستخلفه ، وقد قيل أيضاً في الوكيل : أنه يعطي لتولاه ، والأمر كالتوكيل والحلافة .

وفي « القواعد » : وتجوز نيابة الغير في دفع الزكاة على صاحبها بإمارة أو وكالة أو خلافة ، ولا يجزي هذا النائب حتى يعلم صاحب المال أنها وصلت مستحقها إن كان غير أمين ، والإجارة في حملها على صاحبها حتى يقبضها مستحقها ، ولا يحتاج في الزكاة إلى لفظ القبول ، وينبغي لصاحبها أن يعلم الفقير أنها زكاة لئلا يظنها أنها هدية فيقبضها في حالة لا يستحق معها الزكاة بكبيرة أو غنى أو يكافئه عليها ، والقاعدة : أنه إن أوصى بالزكاة وقال بعد : أعطها فلاناً وفلاناً فاستق أعطاهام للمتولى ، وإن قال من أوصى : أعطي فلاناً كذا وكذا زكاة فإنها تبطل لا يعطيها ، (فعلى هذا) : أي ما ذكر من أن الوارث ليس كالخليفة

إن أوصى ميت بزكاته لمخالف أو لموافق فاسق فلا يعطيها وارثه له ،
وإن أخذها ذو كبيرة لزمه ردها لدافعها له ، وإن أبي من أخذها
منه وضعها أمامه ، والخلف في الدافع إذا رُدَّت إليه هل يأخذها
ويضعها في سبيلها أو لا حين دفعها كما جاز له في الظاهر ؟

والوكيل في القيام ، مقام صاحب المال : (إن أوصى ميت بزكاته لمخالف أو
لموافق فاسق) أي فاعل كبيرة نفاق ، (فلا يعطيها وارثه له) ولا وكيله ولا
خليفته ، ومخالف ، وإن أمرك أن تعطي زكاة ماله لفلان وهو فاسق ،
فقل : تعطيه ، وقيل : لا ، وإن لم تعلم حاله أعطيته ، وإن قال : أعط لفلان
الفاستى أو للفاسق فلا يعط ، (وإن أخذها ذو كبيرة لزمه ردها لدافعها له) ،
على قول من قال إنها لا تدفع في الكتمان إلا للمتولى ولا يستحقها إلا المتولى ، وأما
على القول بأن أهلها الفقراء مطلقاً من أهل التوحيد أو من أصحابنا خصوصاً فلا
رد عليه لأنه إنما أخذ حقه ولزمته التوبة من كبيرته ، أخذ الزكاة أو لم يأخذها ،
ولا يعاقب بها ولو لم يتب بل يعاقب بالكبيرة ، نعم يعاقب بها إذا أنفقها فيما لا
يحوز ، أو استعان بها على ما لا يحوز ، أو أخذها من أول مرة على أن ينفقها فيما
لا يحوز ، أو يستعين بها على ما لا يحوز ، وأما على القول الأول فيؤاخذ الله
بالكبيرة وبالزكاة .

(وإن أبي من أخذها منه وضعها أمامه) بحيث لا تنصب منه ولا يمنعه منها
مانع ، (والخلف في الدافع إذا رُدَّت إليه هل يأخذها ويضعها في سبيلها
أو لا) يأخذها وقد برىء منها (حين دفعها كما جاز له في الظاهر) من أن
المعطى له متولى ، ففي مال متروك يأخذ الفقراء فقط هنا لأنه مال زكاة ، وتاركه
لم يتركه على أنه لها بل كل تركه على أنه ليس له بل لغيره فلم يحل للأغنياء ، ولو

ومن ثم يجوز لأخذها كما لا يحل له إنفاقها للفقراء ، ولا يردّها للدافع له كما إن أبي من أخذها منه ، أو لم يعلمه ، وقيل : ينفقها كالانتصال إن لم يعرفه ، وقيل : إن تاب لم يلزمه ردّها ،

اعتمد إعطاءها لغير متولى ، فإذا ردّها له قبضها ، ولا بد إلا عند من لم يشترط الولاية ، (ومن ثم) : أي من حيث أنه لا يأخذها إذا ردت (جوز لأخذها كما لا يحل له إنفاقها) نائب فاعل جوز (للفقراء ، ولا يردّها للدافع له) لأنه لا يأخذها ، فالتجوز في مقابلة المنع فهو صادق بعدم الوجوب وبالوجوب ، والمراد الوجوب لأن صاحبها على ذلك القول لا يأخذها إذا ردت ، وصاحب الكبيرة الذي أخذها لا تحل (كما) ينفقها للفقراء ، (إن) ردّها لصاحبها على قول من قال : يردّها ، و (أبي من أخذها منه أو لم يعلمه) أو أيس منه فضلاً عن أن يردّها إليه .

ويختار «الديوان» : أن من أخذها ومعه كبيرة يردّها لصاحبها ويأخذها صاحبها ، فإن أبي فلينفقها على الفقراء ، وما تقدم من الاتفاق على الفقراء معناه أنه ينفقها على أنها زكاة عن صاحبها في من يتأهل للزكاة ، (وقيل : ينفقها كالانتصال) أي على أنها مال لزمه ضمانه لربه فيعطيه الفقراء مطلقاً ولو لم يتأهلوا للزكاة ، كما تلزمك تباعة فتعطيه الفقراء إن لم تعلم صاحبها ، وثواب الإنتصال لصاحبها الأول ، وله أيضاً ثواب الزكاة (إن لم يعرفه ، وقيل : إن تاب) بعدما أخذها وفيه كبيرة (لم يلزمه ردّها) ، ونسب هذا القول في « الديوان » لأبي خزر رضي الله عنه .

ومن تعمد دفعها لمن لا تحل له ثم تاب لم يدرك ردها في الحكم إلا
من عبد ومشارك

وفي « المصباح » للمصنف : من أخذها كما لا تحل ردها لصاحبها ، وإن لم
يعلم جعلها في الفقراء ، وقيل في الإلتصال : وإذا ردها لصاحبها فأبى من قبضها
فقيل : يأخذها من كانت عنده ويجعلها في سبيلها ، وقيل : يتركها في موضعها
إن قامت ، وإلا فليجعلها في الفقراء ، وإذا ردها إليه وأبى من قبضها فتركها
قدامه ، وقام وتركها ، فهل تكون كالمتروك ؟ تحل لكل أحد ولو غنيا ،
وقد برىء صاحبها بدفعها كما يجوز ، وبرىء المدفوعة هي إليه بردها ، أو لا
تحل إلا لمن تأهل للزكاة ؟ الظاهر الأول من حيث القياس والأحوط الثاني
وهو أولى .

(ومن تعمد دفعها لمن لا تحل له) كذي كبيرة وغني ، ومن لزمته مؤنته
(ثم تاب لم يدرك ردها في الحكم) ويدركه فيما بينه وبين الله ، وعليه إعادتها ؛
وأجاز بعض أن يتركها مع ذي كبيرة ويرد نواه إلى جواز إعطائها لذي كبيرة
ما بقيت عندها ، وقيل : ولو تلفت والعمل بما ذكرنا أولاً (إلا من عبد ومشارك)
وغني ، إتفق العلماء أنه غني وأنه لا تحل له فإنه يدرك عليها ردها في الحكم ،
وبينها وبين الله ، لأنها لا تحل لها الزكاة بحال ، بخلاف صاحب الكبيرة فإنه
اختلف فيه ، وبخلاف من لزمته مؤنته فإنه قيل : يعطيه ما لم يطالبه بالمؤنة ،
وأيضاً يجوز أن يعطيه إياها ولو كان ينفقه إذا احتاج إليها في غير النفقة كدين
ومسكن ، وبخلاف الغني فقد تحل له إذا انقطع عن ماله ، وإذا تحمل ديناً للصالح
بين الناس ، أو قام بما على قوم للصالح كدية ، وإذا كان عاملاً ، وقيل :
يجوز .

• • • • • • • • • •

وفي « الديوان » : أنه يدرك الرد أيضاً على الغني في الحكم اهـ . وإذا ردها
من هؤلاء أعطاهما في سبيلها ، وفي « القواعد » : إن أخذها مستتر بالإسلام أو
بالحرية أو بالفقر وتاب ردها لصاحبها أو أنفقها في الفقراء ، اهـ . وإن أعطاهما
لمشرك أو عبد أو غني وانتقلوا لحال تجوز لهم فيه فلا تجزيه ، وقيل :
يقضيها لهم .

باب

جاز لغني دفعها وإن بوكيل أو خليفة، وندب اختيار أمين إن وجد،
وإلا اختار ولو عبداً أو مشركاً أو طفلاً وتبرأ إن وصلت مستحقها

باب

في الوكالة والخلافة في دفع الزكاة

(جاز لغني دفعها وإن بوكيل أو خليفة) أو مأمور ، ويأتي الفرق بين
الثلاثة في محلها إن شاء الله ، (وندب اختيار أمين) متولى (إن وجد) ويجوز
اختيار غيره ولو وجد أمين ، (وإلا) : أي وإن لم يجد أميناً (اختار) خير
من وجد ، (ولو عبداً أو مشركاً أو طفلاً وتبرأ إن وصلت مستحقها) ،
ولا يكفي قول الطفل أو المشرك أو العبد : إني أو صلتها ، وقيل : إن صدقه
كفى ، ويميزي الأمين ما لم يعلم أنه لم يوصلها ، ولا يلزمه سؤاله ، وقيل :
يلزمه .

وفي « الديوان » : ولا يستخلف طفلاً أو مجنوناً وإن استخلفها ففعلاً جاز ،

وصح التوكيل لموكل على دفعها أو لمتعدد ، ولا يدفعها واحد دون آخر
إلا إن أجاز له الموكل إن وكلها بمرة ،

وجائز أن يستخلف العبد بإذن سيده ، ولا يجوز استخلاف المشرک وإن استخلفه
ففعّل أجزى ، اهـ . وإن استخلف العبد بغير إذن مولاه كفى ، ولزمه أن
يتخلص لمولاه من تباعته ، وإذا قال الفقير : وصلني منك كذا على يد فلان
أجزاه ، وكذا ما دون هذا إذا صدق قلبه كلامه واطمأن ، (وصح التوكيل
لموكل) بفتح الكاف (على دفعها) ، ظاهر العبارة أن المراد أنه يجوز للموكل
على الدفع أن يوكل غيره على الدفع ، والمسألة فيها خلاف من خارج فلموكل على
هذا متعلق بصح ، وعلى متعلق بالتوكيل أو بموكل ، ويقدر مثله للتوكيل ،
وكلام الشيخ كالصريح في أن المراد أنه يجوز لصاحب المال أن يوكل إنساناً على
أن يوكل ذلك الإنسان آخر أن يدفع زكاته ، وبلاستخلاف في ذلك كالتوكيل ،
ويصح حمل كلام المصنف على ما يعم ذلك ، أي صح للموكل أن يوكل غيره على
الدفع سواء أمره صاحب المال بالتوكيل أم لا ، (أو لمتعدد) عطف
على بوكيل كأنه قيل : جاز لغيري دفعها وإن بوكيل أو خليفة أو دفعها
لمتعدد ، وهذا يدل على ما مر عن الشيخ ، أي يجوز لصاحب المال أن يوكل
متعدداً .

(ولا يدفعها واحد دون آخر إلا إن أجاز له الموكل) بكسر الكاف
فعله بعد ما فعله وحده (إن وكلها بمرة) أراد إن جعلها وكيلاً واحداً بأن
يكون فعلها بمرة ، ولا يفعل أحدهما وحده ، فدخل في ذلك ما إذا وكل كل
واحد وحده على شريطة أن يكون مع الآخر كواحد ، وقيل : يجوز أن يدفع
نصفها ، وكذا إن وكل ثلاثة أو أكثر كذلك فلا يدفعها واحد دون آخر ،
وقيل : يدفع منابه .

ولا يدفع كل منهما لصاحبه ولا الباقي إن مات أحدهما أو تجنن ،
 وإن قبل أحدهما الوكالة وأبى الآخر فكذلك ، وإن استخلف كلاً
 على حدة جاز دفع كل لصاحبه ، وكذا ما تقدم ، وإن مات رب المال
 قبل دفع خليفته أمسك إلا بإذن الوارث ، وكذا لا يدفعها إن تجنن
 أو ارتد ،

(ولا يدفع كل منهما لصاحبه) لأنها كواحد ، (ولا الباقي إن مات أحدهما
 أو تجنن) ، وقيل : يدفع منابه ، وكذلك إن غاب أحدهما أو كان بحيث لا
 يصح فعله ، (وإن قبل أحدهما الوكالة وأبى الآخر فكذلك) لا يدفع شيئاً ،
 وقيل : يدفع حصته ، (وإن استخلف كلاً على حدة) في مال واحد بأن جعله
 وكيلاً مستقلاً لا جزء وكيل (جاز دفع كل لصاحبه ، وكذا ما تقدم) من موت
 أحدهما أو تجننه إن وقع في صورة استخلاف كل على حدة فيجوز دفع الحي
 أو العاقل ، وكذا إن منع أحدهما مانع ، وقد علمت أن حكم الاستخلاف
 حكم التوكيل ، هنا وظاهر المصنف أن الاستخلاف والتوكيل هنا بمعنى ، وإن
 استخلف مجنوناً وعاقلاً خليفة واحداً لم يميز للعاقل دفع ، ورخص في حصته
 ويحتمله كلام المصنف ، (وإن مات رب المال قبل دفع خليفته أمسك إلا بإذن
 الوارث) ، وقيل : يدفعها كما في « الديوان » ، وكذا الخلف إن أعطاه مالاً
 فقال : أعطه لفلان ، فقيل : يعطيه ، وقيل : لا إلا بإذن الوارث ، وفيه قول
 آخر أن عليه أن يعلم أيسرته الثلث أم لا ؟ إن لم يكن ديناً أو تباعة للخلوق ، وإن
 كان ديناً أو تباعة فعليه أن يعلم أنه ليس معه من يتحاصص فيه .

(وكذا لا يدفعها إن تجنن أو ارتد) ، وقيل : يدفعها كما في « الديوان » ،
 وإن مات فليس للوارث أن يدفعها خلافاً لبعضهم ، وحكم المأمور والوكيل

وأما إن ارتد الوكيل أو لحق بدار الحرب أو تجنن ثم أفاق أو رجع أو أسلم فلا يزال من الوكالة لأنها مبيحة للفعل ، وهذه المعاني لا تمنعه من استعمال مباح له ولا تبطل تلك الإباحة ، ونظيره مبيح لأحد أكل طعامه فأغمي على الأحد فله أن يأكله بعد إفاقته ،

والخليفة في الباب واحد ، (وأما إن ارتد الوكيل أو لحق بدار الحرب) بالواو لا بأو أو بمعنى الواو ، ولكن الأمر سواء ارتد ولحق أو ارتد ولم يلحق بدار الحرب بأن لحق ببلد إسلام أو صحراء أو بقي فلا مانع من أن يقل التقدير ، وأما إن ارتد ولم يلحق بدار الحرب أو لحق (أو تجنن ثم أفاق) من تجننه ؛ (أو رجع) من دار الحرب (أو أسلم) من الإرتداد (فلا يزال من الوكالة لأنها مبيحة للفعل) فلهم دفعها ، ولو دفعها وهو مجنون أو مرتد أجزت إن علم بوصولها ، (وهذه المعاني) من الارتداد واللعوق والتجنن (لا تمنعه من استعمال مباح له) كالدفع هنا ، (ولا تبطل تلك الإباحة ونظيره مبيح لأحد أكل طعامه فأغمي على الأحد) لا يقال إن أحداً لا تدخل عليه « ال » ، وقد أدخلها عليه المصنف ، ولا يستعمل في الإثبات ، وقد استعمله فيه لأننا نقول ذلك في أحد الذي همزته أصل ، والذي ذكره المصنف هو الذي همزته بدل من واو شذوذاً بمعنى واحد ، وهو يستعمل في الإثبات والنفي ، فالفرق من جهة الاستعمال وَجْهَةُ اللفظ وجهة المعنى ، قاله « الصبان » وفي « القاموس » : الأحد بمعنى الواحد الخ ، (فله أن يأكله بعد إفاقته) أو جُنْ فله أن يأكل بعد إفاقته ، ومن أباح لأحد أكل طعامه فللأحد الأكل منه ما لم يمت المبيح أو يمن أو يمنعه ، وقيل : له الأكل منه مرة واحدة حتى يشبع .

وإن استخلف على دفعها لمعين فتجنن أو تغير بكبيرة أو استغنى أو ارتد أو خرج عبداً لم تدفع له في ذلك ، وإن أفاق المجنون دفعت إليه ، ولا تبطل الخلافة بذلك كما مر لجواز دفع الزكاة للمجنون ، وأما إن أسلم المرتد أو افتقر الغني أو تاب الفاسق أو عتق العبد لم يدفعها لبطلان الوكالة بذلك ، كما لو وكل على بيع شيء ثم باعه الموكل بطلت وكالته ،

(وإن استخلف على دفعها لمعين فتجنن) المعين (أو تغير بكبيرة أو استغنى أو ارتد أو خرج عبداً) فعتق بعد فلا يعطيه لأنه حال الوكالة على إعطائه عبد ، وهذا مخالف لما قبله لأنه أمر بإعطائه وهو بحال لا يجوز له ، ومن قبله أمر بإعطائه وهو بحال الجواز ، ثم انتقل إلى حال لا يجوز له أن يعطي ، أو صار عبداً بعد أن كان حراً ، مثل أن يرتد فيحارب ويؤخذ أسيراً ، فهو عبد للإمام ، ويتوب فهو عبد موحد يملكه من صح في سهمه ، فلا يعطى الزكاة ولو أعتق بعد ، إلا أن هذه الصورة تقدم فيها ردة ، وأما مطلق كون الإنسان عبداً بعد أن كان حراً في غير مسألة الباب فكل مشرك حر ما لم يغنم ويؤخذ بالقتال (لم تدفع له في ذلك) الحال ولا بعد زواله في صورة غير التجنن .

(وإن أفاق المجنون دفعت إليه ولا تبطل الخلافة بذلك كما مر لجواز دفع الزكاة للمجنون) بواسطة من يقوم به أو بإطعامه إياها أو كسوته بها ، ورخص بعضهم أن يعطيها خليفة المجنون في مسألة المصنف بدون انتظار لإفاقته .

(وأما إن أسلم المرتد أو افتقر الغني أو تاب الفاسق أو عتق العبد لم يدفعها لبطلان الوكالة بذلك) المذكور من الارتداد ، والكبيرة والغنى والعبودية (كما لو وكل على بيع شيء ثم باعه الموكل) بكسر الكاف (بطلت وكالته) ،

ولو دخل ملك الموكل له ثانية بعد ، وكذا إن استخلفه على دفعها ثم
نزعه ولم يعلم ، ثم دفع ما استخلف عليه ضمن ، وقيل : لا إن لم يعلم
وهو الظاهر ،

فإن كان الوكيل قد باعه بطل بيعه وصح بيع الموكل ، ويصح بيع الوكيل إن
سبق بيع الموكل ، (ولو دخل ملك الموكل له) مرة (ثانية بعد) .

وفي « الديوان » : وقيل : يدفع الزكاة للمرتد إن أسلم بعد ، وللغني إن
افتقر بعد ، ولم يذكر الترخيص في الفاسق التائب والعبد الممتق وذكره غيره ،
(وكذا إن استخلفه على دفعها ثم نزعه ولم يعلم ثم دفع ما استخلف عليه ضمن)
ولم يجزه لأنه فعل ما كان في نفس الأمر لا يجوز له فعله لأنه منزوع من الوكالة
ولو لم يعلم ، (وقيل : لا إن لم يعلم ، وهو الظاهر) بل هو الحق ، ولأنه لما وكله
جاء فعله الذي وكل عليه ما لم يتيقن بما يبطله ، فإن من الدين وأحكام الظاهر
استصحاب الأصل وهو وكيل فليستصحب حكم الوكالة حتى تزول بيقين كما ثبتت
بيقين ، نعم ينبغي له إذا رأى أماراة النزع أو خبراً غير راجح أو غير حجة أن
يكف ، فلو وكله على بيع شيء فباعه صاحبه بعد ما باعه ذلك الذي وكله لصح
بيعه لا يبيع صاحبه ، ولا يعد دفعه خطأ من فعله لأنه دفع عمداً بتعميد صاحبه
ولم يرد فعلاً فأخطأ إلى غيره ، فضلاً عن أن يقال : الخطأ لا يزيل الضمان ، وإن
استخلفه على دفع زكاته ثم دفعها هو ولم يعلم الخليفة بذلك فالخليفة ضامن لما
دفع من ذلك ، إلا إن كان ما دفعه صاحب المال غير الذي استخلفه عليه ،
كذا في « الديوان » بعد ذكره القولين في المسألة التي ذكرها المصنف .

وفي « الديوان » : إن استخلفه أن يعطي زكاته لمعين فلا يدفعها لخليفته ،
ومنهم من يرخص ، وإن أمره أن يدفع زكاته لمعين غير متولى عند الأمور

وإن قال له : إستخلفتك أن تدفع زكاتي لمن تدفع له زكاتك ، أو
 لمن شئت جازي في قول ، وإن قال له : إدفع هذا لفلان في زكاتي فإن
 لم تجده فلفلان فعل ما أمر ، ووجوده إنما هو في منزله وحيث يرجى
 وجوده فيه ،

أعطاه ، وإن قال : استخلف عبدي أو طفلي أن أدفع له عنك زكاة مالي فغير
 جائز ، إلا إن وصلت المستخلف ، ومنهم من يرخص ، (وإن قال له : إستخلفتك
 أن تدفع زكاتي لمن تدفع له زكاتك ، أو لمن شئت ، جازي في قول) لا في قول
 آخر ، وجهه أن قوله ذلك أمر أن يعطي الوكيل زكاة نفسه لمن يعطي
 الوكيل زكاته ولو كان غير أهل لها فكان السبيل أن يأمره بإعطاء زكاته
 هكذا ، فيجري على أقوال الشرع ، وقيل : لا يدفع حتى يبين له
 من يدفع إليه وهو مختار « الديوان » ، أو يقول له : زكّ مالي أو أعط منه
 الزكاة أو أخرجها لأهلها أو نحو ذلك ، وإن استخلف رجلين أحدهما تجوز
 خلافته والآخر لا تجوز معاً بطل الكل ، وقيل : تجوز خلافة من جازت
 خلافته ، وإن استخلف رجلان رجلاً أن يدفع زكاة مالهما المشترك لرجل فمات
 أحدهما أو تجن فلا يدفع الخليفة شيئاً ، وإن لم يكن المال مشتركاً ، ولكن كان
 استخلفه على أن يعطي زكاة ماله فليدفع من مال صحيح العقل أو الحي ، وكذلك
 إن استخلف رجلان رجلين فمات واحد من اللذين قد استخلفاهما أو تجن على
 هذا الحال ، وإن استخلف رجل رجلاً أن يدفع زكاته لمعين فدفع وأبى من قبولها
 فليردّها الخليفة لصاحبها ، وإن طلبها بعد أن أبى فليدفعها له ما دامت في يده
 لم تصل صاحبها .

(وإن قال له : إدفع هذا لفلان في زكاتي فإن لم تجده فلفلان فعل ما أمر ،
 ووجوده) أي وجود فلان (إنما هو في منزله وحيث يرجى وجوده فيه)

وإن وجده مرتداً أو مجنوناً أو غنياً أو أبى من الأخذ فلا يعطي للآخر
لأنه قد وجده ، وإن وجده ميتاً أو سمع خبره مسافراً دفع للآخر ،
وإن أَرَادَ الدفع له ثم وجد الأول دفع إليه ، وإن دفع بعضاً للآخر ثم
وجد الأول دفع له الباقي ،

كسجده أو جنته أو سوقه فلا يعطيه حتى يبحث عنه فيها كلها ، إلا إن لم يوجه
في أحد ، قال في « الديوان » : وإن سمع أنه خارج الأميال فليس عليه طلبه ،
وظاهر هذا الكلام أنه إن سمع أنه داخلها طلبه إلا إن فاتته وخرجها ، (وإن
وجده مرتداً أو مجنوناً أو غنياً أو أبى من الأخذ فلا يعطي للآخر لأنه قد
وجده) : أي وجد الأول ، بل لأن التوكيل على رسم أن الأول أهل للزكاة
وأنه يأخذ فلما لم يوجد هذا لم يصح أن يعطي الثاني لبطلان شرط الإعطاء له ،
وأجيز الإعطاء لخليفة المجنون ، (وإن وجده ميتاً) صير موته بمنزلة عدم
وجوده ، وقد قال : فإن لم تجده (أو سمع خبره مسافراً) : أي خارجاً للأميال
لا شارعاً في الذهاب غير خارجها ليوافق مفهوم « الديوان » السابق (دفع
للآخر ، وإن أَرَادَ الدفع له) إذ لم يجد الأول (ثم وجد الأول دفع إليه) لا
للآخر ، وقيل : يدفعها للآخر حيث لم يجد الأول كما في « الديوان » .

(وإن دفع بعضاً للآخر ثم وجد الأول دفع له الباقي) لأنه لما وجده لم
يجز إعطاءه للآخر ، لأن صاحب المال شرط أن لا يعطي للآخر إلا إن لم يجد
الأول ، وما أعطاه منه قد فات له وصح له لأنه وصله قبل أن يجد الأول وبعد
أن طلبه ولم يجده ، والباقي لا يحل له مع وجود الأول ، وهذا ولو كان قسمة لم
يأمره صاحب المال بها لكن لزم من كلامه فكان عاملاً بكلاميه معاً ووافقت
موافقة إذ اتفق أنه أعطى بعضاً كما يجوز له ، ثم وجد مانع أعطاه البعض

وقيل : يكمله للآخر لأنه لم يؤمر بالقسمة بينهما ، وكذا إن قال له :
أعطاها لفلان أو لفلان فلا يعطها لهما ، كما لو أمره بالدفع لرجلين معاً فلا
يقسمها إلا إن جوز له ، وإن قال له : أعط لفلان كذا ولفلان كذا
فوجد في المال أكثر من ذلك رد له الباقي ،

الآخر ، (وقيل : يكمله للآخر لأنه لم يؤمر بالقسمة بينهما) ، ولأنه قد شرع
في الإعطاء فليتمه ، والشروع في الشيء دخول فيه كله فإنه كمن أمسك جبلاً من
طرفه فإنه في حكم من أمسكه كله ، وكذلك إن قال له : إن لم تجد فلاناً فأمسكه
لنفسك على هذا الحال .

(وكذا إن قال له : أعطاها لفلان أو لفلان فلا يعطها) بل لأحدهما ، وإلا ضمن ،
وإن كانت قرينة الإباحة أعطاهما إن شاء ، وإذا أراد الضمان رد من ماله إلى من
أمره بالإعطاء ويخبره ، وإن أراد إليه ما أعطى بعينه فعل به ما أمر به من
إتمامه لأحدهما ، (كما لو أمره بالدفع لرجلين معاً فلا يقسمها) بل يدفعها لهما
معاً غير مقسومة ، وإلا ضمن ، لأنه أحدث ما لم يأمره به وهو القسمة ، ولو
قال : كما لو أمره أن يعطي رجلين فأعطى واحداً (إلا إن جوز له) ما فعل
من قسمها ، والظاهر أنه إن جوز له إعطاءهما بعد ما أعطاهما في الصورة قبل
هذه فلا ضمان عليه وأجزت ، وإن أمره أن يقسمها لهما فأعطاهما بلا قسم ضمن ،
إلا إن جوز له .

(وإن قال له : أعط لفلان كذا ولفلان كذا فوجد في المال أكثر من ذلك)
أعطى ما سمي له و (رد له) : أي لصاحب المال (الباقي) ، مثل أن يقول :
خذ هذا المال بيدك وأعط لفلان عشرة ولفلان عشرة ، ووجد فيه ثلاثين ، أو
قال : خذ هذه العشرين وأعط منها عشرة فلاناً وعشرة فلاناً فوجد ثلاثين ،

وإن أعطى للأول ما أمره فوجد الباقي أقل مما سمي له أعطاه له ولا عليه ، وإن وجدته أولاً أقل قسمه بينهما ، نظيره ما لو قال له: إُدفع هذا لفلان وفيه كذا وكذا فإن وجد فيه أكثر مما سمي رد . . .

سواء وجد قبل الإعطاء أو بعده ، (وإن أعطى للأول ما أمره) أي به فحذف الجار والمجرور على القلة هنا ، أو بناء على جواز نصب أمر مفعولين في السعة ، أحدهما على تقدير الجار أي أمره إياه ، (فوجد الباقي أقل مما سمي له) للآخر ، (أعطاه) : أي الباقي (له ولا) شيء (عليه) ، والظاهر أنه يرد الباقي لصاحب المال ، وإن وجد في المال كما أعطاهما كما أمره به ، وإن أعطى لها معاً فهو ضامن .

(وإن وجدته) : أي المال (أولاً أقل) من مجموع السهين اللذين سماهما (قسمه بينهما) على ما أمره نصفين أو أثلاثاً أو غير ذلك ، أو بالخاصة إن أمره بعدد الدراهم مثلاً ، مثل أن يقول له: أعط فلاناً عشرة و فلاناً ستة فوجد خمسة عشر فليحاصص بينهما في الخمسة عشر كتحاصصة الغرماء ومحاصصة الشركاء إذا ربحوا مثلاً ، وذلك أن ينظر في عدد ما ذكر صاحب المال ، فإذا قال : أعط فلاناً عشرة و فلاناً عشرة حمل كلامه على النصفين ، وإن قال : أعط فلاناً سبعة عشر و فلاناً سبعة حمل كلامه على الخاصة ، فيقسم الأقل في المثال الأول نصفين ، وفي الثاني محاصة ، وهكذا ؛ وقيل : يرد ذلك للذي أمره وهو الواضح ، ولو اختار في « الديوان » الأول واقتصر عليه المصنف كالشيخ - رحمه الله - مؤيدين له بالتنظير كما قال (نظيره) : أي نظير ما ذكر (ما لو قال له إُدفع هذا) أي المال زكاة أو غيرها (لفلان وفيه كذا وكذا ، فإن وجد فيه أكثر مما سمي رد

الزائد ، وإن وجده أقل أعطاه كذلك ، وإن تلف بعضه دفع الباقي ، وهذا في مكيل أو موزون ، وقد جوزوا التجزئة في الشهادة فيهما لا غير ، وإن سرق منه الشيء أو غصب ثم رد بعينه فعل فيه ما أمر به ، . .

الزائد ، وإن وجده أقل أعطاه كذلك ، وإن تلف بعضه دفع الباقي) ، وإن وجد كما قال أعطاه كما أمره به ، ويبحث بأن الصورة الأولى سلط فيها الإعطاء على العدد ، فإذا لم يوجد ذلك العدد فماذا يعطي ؟ أعدد أم يوجد ، أو عدد أم يؤمر بإعطائه ؟ والظاهر أنه لا يعطي الناقص بخلاف الصورة الثانية ، فإنه سلط فيها الإعطاء على مجموع المال ، ثم أخبر بكيته ، وإخباره بالكية على خلاف الواقع لا يمنع الدفع ، وإنما هو شيء متروك ، ولو قال : إُدفع هذه الأربعة أو نحو ذلك مما بين فيه العدد من أول مرة لم يدفع إن وجد النقص أو المزيد .

(وهذا في مكيل أو موزون) ومعدود ، ولو قال : أعط هذا الحب أو البصوف مثلاً ، ولم يذكر وزناً ولا كيلاً ، وتلف بعضه لم يعط الباقي ، (وقد جوزوا التجزئة في الشهادة فيهما لا غير) إلا سكتة تعتبر بالعدد لا بالوزن ، فإن التجزئة جائزة فيها أيضاً ، مثل أن يأخذ الشهادة أن لفلان على فلان عشرة دنانير ، ويتخلص المديان من خمسة ، فيشهد الشاهد أن عليه خمسة بدون أن يذكر المجموع وما تخلص منه ، ومثل أن يقول له : إشهد لي على خمسة وبعد ذلك تشهد لي بالخمسة الأخرى ، ويأتي ذلك في الأحكام إن شاء الله تعالى ، (وإن سرق منه الشيء) أو بعضه أو غلط فيه أو خرج عن يده بوجه ما ، (أو غصب) هو أو بعضه (ثم رد بعينه فعل فيه ما أمر به) من بيعه أو هبته أو إعطائه زكاة أو نحو ذلك ، وسواء في ذلك وما يأتي الزيادة وغيرها ، ويوصل الباقي

وإن بدله أو قيمته فبأمر ثانٍ ، ومن أمره رجلان يدفع زكاتها
لفلان فيبين له كل ما يدفعه فتشاكل عليه مالكل ، فقيل : يرد
لها ، وكذا إن أمره واحد أن يدفع عنه هذا في الزكاة ، وهذا في
التنصل

(وإن) رد إليه (بدله أو قيمته ف) لا يفعل فيه ما أمر به أولاً إلا (بأمر
ثانٍ) ، وقيل في المسألتين غير ذلك بناء على أن حكم البدل منه ، وإن تغير عن
حاله الأول ، مثل قمح طعنه فرده فعل فيه ما أمره به ، وإن أمره مثلاً بإعطائه
فطعنه أو غيره فلا يعطه ، وإن أخرج الشيء من ملكه فرده فلا يفعل فيه
شيئاً ، وإن باعه بانفساخ فليفعل ما أمر ، وإن أخرج من ملكه بعضاً منه
فليدفع البقية إن كان مكيلاً أو موزوناً ، وقيل : لا ؛ وإن فعل فيه الأمور ما
يضمنه فليفعل ، وقيل : يرد له لصاحبه ، وكذلك إن نهاه عن الدفع فإنه يرد له .

(ومن أمره رجلان يدفع زكاتها لفلان فيبين له كل ما يدفعه فتشاكل عليه
ما لكل) منها أشكال عليه عينه أو عدده إن تخالف العدد ، ولا يخلصها إلا إن
أذن له ، (فقيل : يرد) : أي ما أعطاه (لها) لأنه إنما يدفع على نية ما قال
وقد نسيها ، فلم يجز له أن يدفع على غير علم فقد خالف ما عزم له فتبطل
إمارته ، وأيضاً قد يظهر زيف فيه أيضاً قد يرجع إلى حساب ما وصله من فلان
ديناراً أو هدية فلا يتندي إلى الجزاء وقضاء الكية ، وقيل : يدفعه له كما في
« الديوان » ، وعليه فإذا أراد الدفع نوى أنه على حد ما ذكر له أولاً والله يعلم
ما لكل منها ، وكذا إن كان ما أعطاه أحدهما زكاة أو انتصلاً أو غيرها
والآخر غير ذلك .

(وكذا إن أمره واحد أن يدفع عنه هذا في الزكاة وهذا في التنصل) ،

فتشاكل عليه ، ومن أرسل زكاته لمعين مع أمين أو غيره لزمه أن يسأله هل وصلت أم لا ليتيقن ببراءة ذمته ، فعلى هذا إن لم يجد رسوله احتياط ، وقيل : لا يلزمه السؤال إن كان مع الأمين

أو هذا في الكفارة وهذا في الإحتياط أو غير ذلك (فتشاكل عليه) ما لكل نوع ، ففيه الخلف ، وعلى جواز الدفع يقول : خذ هذا عن فلان بعضه كذا وبعضه كذا ، وإن أمره رجل أن يدفع هذا لفلان وهذا لفلان فتشاكل عليه ما يدفع لكل ردهما لصاحبها ، وإن أمره رجلان كل منهما أمره أن يدفع ما أمره به لرجل ستمه فتشاكل عليه ما لكل منهما أو اختلط عليه أو تشاكل من يدفع له ما أمر به فليرده ، وكذا إن نسي أيدفعه زكاة أو غير ذلك ؟ (ومن أرسل زكاته) أو غيرها (لمعين) أو غيره (مع أمين أو غيره لزمه أن يسأله) : أي يسأل رسوله (هل وصلت أم لا ؟ ليتيقن) ، أراد باليقن هنا الترجيح أو العلم لا على اليقين (ببراءة ذمته) ، فإن قال له غير الأمين : قد وصلت وصدقه أجزاء ، (فعلى هذا إن لم يجد رسوله احتياط ، وقيل : لا يلزمه السؤال إن كان الإرسال (مع الأمين) ، وقد مر بعض هذا .

وإن قال الرسول : وصلت ، وقال الذي أرسلت إليه : ما وصل إلي شيئا فليحتط ، وإن قال له رسوله : ما وصلته شيئا ، وقال الذي أرسلت إليه : بل وصلت إلي وهو أمين برىء ، وإن كان رسولان قال أحدهما : وصلت والآخر لم تصل فليحتط ، وإذا تلفت قبل الوصول برىء ، قيل : إن أرسلها مع أمين وقيل : لا ، وإن أعطاهما لمتولى وقال بعد ذلك : أخذتها كما لا يحل لي أعادها ،

• • • • • • • • • •

وإن قال : غلطت لم تجب عليّ الزكاة فرد عليّ ما أعطيتك فلا يشتغل به ، ولا يجوز دفع التسمية مما يكال أو يوزن ، ويجوز دفع التسمية من الحيوان في معين مقصود إليه ، ويدفع المرء زكاته وزكاة غيره بمرة كما يأخذها كذلك بمرة أيضاً ، وتدفعها جماعة لجماعة ، وجماعة لواحد كعكسه .

باب

صح الاستخلاف لأخذها ، وجاز فيه الجائز في الدفع له ،
وفي استخلاف موحد شركاً خلاف ،

باب

في الاستخلاف في أخذ الزكاة

(صح الاستخلاف لأخذها وجاز فيه) في أخذها أو في الاستخلاف
(الجائز في الدفع له) يعطى ولو طفلاً أو عبداً أو أنثى بمعنى الجائز أن تدفع
إليه زكاة يوصلها ، فإن كل من يوصلها يجوز أن يعطاها ليوصلها ، فكذلك وكله
أن يأخذ لك بخلاف المجنون لأنه لا يوصل ، ووجه جواز الدفع للطفل أنه عاقل
يوصل فيستخلفه بإذن أبيه أو قائمة كالعبد بإذن سيده ، وصح بلا إذن (وفي
استخلاف موحد شركاً خلاف) في الزكاة ، وغيرها الجواز من حيث أنه
استخلاف ، والمنع لحبسه ونجسه ولتنزيه ما هو عبادة عنه ، وهذا فيما هو عبادة ،
ونظير ذلك أنه لا يلي ذبح الضحية ، وجائز أن يستخلف رجل رجلين ورجلان
رجلاً واحداً ، ورجلان رجلين ، ورجل رجلاً وعكسه ، ورجلان رجلاً

وصح استخلاف مستخلف على ذلك ، ولا يقبل أحد استخلاف من لا يتولاه ولا يعطي هو له زكاته ، وجوز إن عرفه الدافع ، يأخذ لنفسه ولمستخلفه معاً ولاثنين إن استخلفاه معاً أو مفترقين ، . . .

وعكسه ، باجتماع أو بافتراق ، وجائز أن يستخلف عبده على أخذ الزكاة من الناس ، وأما طفله فجائز أن يأمره أو يستخلفه أن يأخذ له الزكاة من رجل سماه وما وصل طفلاً فقد برى منه صاحب المال ، وجائز أن يوكل ويأمر من يأخذ الزكاة وأن يستخلف له رجلاً أو يوكله أو يأمره ، ومن أخذ الزكاة من الناس على رجل ولم يأمره بذلك ، فإن جوز له ذلك فلا بأس وإلا فليردها ، وإن قال رجل لرجل قد استخلفني فلان أن أخذ له الزكاة من الناس ، وفلان الذي قال : استخلفني متولى فإنه إن كان أميناً فلا بأس على من يدفعها له عليه ، وإن كان غير أمين فلا يشتغل بقوله : إلا بالينة ، وقيل : إن صدقه فلا بأس أن يعطيها له عليه ، وكذلك سائر الحقوق على هذا الحال ، وإن قال رجل أمين : قد استخلف فلان فلاناً على أخذ الزكاة من الناس ، فلا بأس على من يعطي له بقوله إذا كان الذي استخلفه متولى عنده .

(وصح استخلاف مستخلف على ذلك) على قول ، والأولى أن يريد أنه يستخلف رجلاً ينظر له خليفة يجعله له (ولا يقبل أحد استخلاف من) فاعل استخلاف أضيف المصدر إلى فاعله (لا يتولاه ولا يعطي هو له زكاته) بأن كان في الوقوف عنده أو في البراءة ، وإن كان يعطي له بخلافه . (وجوز إن عرفه) في ذاته وحاله من المصيان أو في ذاته (الدافع) أو أمره الذين أرادوا أن يدفعوا له الزكاة أن يقبل خلافتهم ، وجوز مطلقاً بناء على عدم اشتراط الولاية للزكاة .

(ويأخذ لنفسه ولمستخلفه معاً ولاثنين إن استخلفاه معاً أو مفترقين) أو

ولا يأخذ مع من عرف له كبيرة ، ومن وقت له في الأخذ فلا يتعدى
ما وقت له ،

أكثر ، ولنفسه مع من استخلفه أو استخلفوه ، وسواء في ذلك كله كان
الإستخلاف باجتماع أو افتراق ، (ولا يأخذ) الرجل الزكاة (مع من عرف
له كبيرة) أو عرفه غنياً أو مانعاً ما ، ولو أن يقول : خذ لك زكاتي ولابني الطفل
ويأخذها مع متولى أو موقوف فيه ، وقيل : يأخذها أيضاً مع من عرفت له
كبيرة ، وقيل : لا يأخذها إلا مع متولى ، وكذلك لا يأخذ شاة الأعضاء مع
من لا يتولاه إلا على رخصة شادة من جواز إعطائها لغير المتولى ، ووجه كونها لا
تغطي لما تحت الثلاثة ، وقيل : لما تحت الاثنين ، وكونها لا تغطي فوق الثمانية
أن أقل الجمع ثلاثة ، وقيل : إثنان ، وشاة الأعضاء قائمة مقام إعتاق العبد لمن لم
يجد ، والعبد منتفع لنفسه ، والشاة تذبح للمنتفع بنفسها ، فجعلوا ثلاثة أو اثنين ،
وأبواب النار سبعة تسد بشاة الأعضاء ويدخل الجنة ولها ثمانية أبواب وكل ما
أخذ الإنسان بطريق المسكنة لا يؤاخذ به ولا يخرج من حسناته ، ودَعَى دعوى
بعض انه يخرج من حسناته ما أخذ من لقطة إذا أعطيها أو ثمنها فإنسه ليس
بذلك ، فإنها حق له من حقوقه وثواب صاحب المال من الله ، ألا ترى أنه
يعطيها لاقطها بنية الثواب له ، وأنه إذا تبين خيبره بينه وبين الضمان .

(ومن وقت له في الأخذ فلا يتعدى) باثبات الألف على أن لا نافية بمعنى
النهي ، وتقدمت وجوه ؛ (ما وقت له) من زكاة أو وقت أو مكان أو نوع
من الزكاة أو معطر ، وإن تعدى وقبل جاز ، قال في « الديوان » : وإن قال
رجل لرجل : استخلف لي من أدفع له عنك زكاة مالي فجائز ، وكذلك إن قال
له : إستخلفتك إن تأخذ لي الزكاة عند دخول الحرم المقبل ، وأما إن استخلفه
أن يأخذ له الزكاة من هذا الوقت إلى وقت كذا وكذا فجائز ، وإذا مضى ذلك

ويأخذ الخليفة ما لم ينزع ، وقيل : زكاة سنة فقط ، . . .

الوقت فلا يأخذ له بعد ذلك شيئاً ، وإن استخلفه إلى وقت مجهول فإذا جاء الوقت خرج من الخلافة .

(ويأخذ الخليفة ما لم ينزع) من الخلافة ، وما لم يحدث لمن استخلفه مانع كغنى وارتداد وكبيرة عند بعض ، وذلك هو الصحيح ؛ (وقيل : زكاة سنة فقط) : أي ما يعطى له منها في السنة من الوقت الذي استخلفه إلى ذلك الوقت من القابل سواء زكاه لتلك السنة أو لسنتين قبلها أو لسنين قبلها أو لسنة بعدها عجلت زكاتها ، لأن المراد بزكاة السنة ما يعطى فيها من الزكاة مطلقاً ، إلا إن حداً له حداً أو فهم منه حداً فلا يجاوزه ، ووجه القول الثاني في كلام المصنف أن الأمر لا يبدل على التكرير عند صاحب هذا القول ، فحمل قول المستخلف على السنة الواحدة لا السنتين والسنين المتكررة ، وإنما عند أخذ الزكاة في السنة مراراً غير تكرار لأن الزكاة فرضت في العام مرة وفي الحبوب مرة وكأنها لم تتكرر ، وأما زكاة السنين المتقدمة المتأخرة إلى سنته وزكاة السنة المتأخرة المتعجلة ففي حكم زكاة السنة تنزيلاً لها منزلتها ، وكان المتبادر من قول من قال : إن الأمر لا يبدل على التكرير أن يقبض له مرة واحدة في السنة ، والمراد بالسنة في كلام المصنف العام العربي ، والصحيح عندنا أنه لا يبدل على التكرير إلا بقريئة ، لكن الصحيح في مسألة المصنف القول الأول وهو أن يأخذ له ما لم ينزعه أو يمنعه مانع من الزكاة ، لأن علّة الأمر بأخذ الزكاة الاحتياج ، فليكن على الأخذ ما دام الاحتياج ، ولا يحتاج أن نبني هذا القول الأول على القول بأن الأمر يبدل على التكرير ولو بناء الشيخ عليه ، وإن لم يأخذ له في السنة فله أن يأخذ له بعد ذلك قدراً سنة أو سنة ، وإن عين له سنة فلا

ويأخذ له من كل ما تجب فيه ، وكذا إن قال له : خذ لي الصدقة ، فهي والزكاة سواء ، وإن استخلفه على أخذ المسكنة أخذ له كل ما يأخذه المسكين من الحقوق مطلقاً ، وقيل : الكفارات فقط ، وإن على الحقوق أخذ له الكل ، وإن على العشر أخذه ونصفه

يأخذ في غيرها ، ولذلك العموم قال سنة بالتثنية ، أي سنة ما من السنين ، فالمعتبر زكاة سنة تشخص لا سنة معينة .

(ويأخذ له من كل ما تجب فيه) من حب أو ذهب أو فضة أو أنعام ، (وكذا إن قال له : خذ لي الصدقة فهي والزكاة سواء) ، وهي أعم من الزكاة ، فيأخذ له الزكاة والنفل إن لم يتبين له مراد مخصوص ، (وإن استخلفه على أخذ المسكنة أخذ له كل ما يأخذه المسكين من الحقوق مطلقاً) ، من كفارة منقطة أو مرسلة واحتياط وانتصال وزكاة وثمن لقطة لم يعرف صاحبه ، ودينار الفرائض ودنانير الجعاع في الدبر ، ومن خمسة أو ثلاثة على من تعمد ، وإنما تعطى للمتولى ، ينبغي أن يكون من الأرحام وغير ذلك ، (وقيل : الكفارات فقط) لأنها لا يشترط في أخذها الولاية ، إلا أنه قد يعرف أنه أهل للزكاة أيضاً ، وقد قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ ... ﴾ الآية (١) ولأن ذكر المسكنة في الكفارة أكثر من ذكرها في مطلق ما يتصدق .

(وإن) استخلفه (على الحقوق أخذ له الكل ، وإن) استخلفه (على العشر أخذه ونصفه) لعله لإطلاق العامة العشر ونصفه ، لأن العشر ونصفه يكونان في جنس واحد ونصاب واحد كما قال الشيخ ، اللهم إلا إن أراد ما ذكرته كأنه

(١) التوبة : ٦٠ .

لا رابعة من عين ولا من نَعَمٍ ، وإن على نصف العشر أخذه له لا العشر ، ولا يتعدى ما أمر به ، ولا يأخذ الزكاة لمستخلفه عليها إن أحدث مانعاً منها بعد ، ولو رجع لبطلانها بحدث لا تحل له معه 'كما مر' . .

قال : لأن العشر ونصفه يكونان في مجلس واحد ونصاب واحد ، فاعتادت العامة أن تسمي زكاة الحب مطلقاً عشرة ونصف عشره باسم العشر ، قيل : كذلك له أن يأخذ عشر الحنث إلا إن فهم منه أنه لم يرد عشر الحنث فلا يأخذه له ، وهو عشر مال من حنث بماله للمساكين بأن يقول : إن كان كذا أو لم يكن كذا فمالي للمساكين فحنث ، فإن العلماء - رحمهم الله - قالوا : يلزمه عشر ماله فقط وتعد فيه الأصول إن لم يعتد خلافاً ، وبعض منهم يلزمه الثلث وبعض الكل ، ويأتي في محله إن شاء الله ، والذي عندي أنه إذا لم يعلم أنه أراد مستخلفه بالعشر ما يشمل عشر الحنث فلا يأخذه لأنه غير معروف ، وفي قول الشيخ : إن العشر معروف في صدقة الحب لا غيرها ، تلويح إلى ما ذكرت ، (لا رابعة من عين) لأنه لا عشر في العين زكاة لأن زكاتها أبدأ ربع العشر ، (ولا من نعم) ولو اتفق في زكاة أربعين شاة فإنها شاة وهي ربع عشر ، أي ولا زكاة من نعم ، ويحتمل أن يريد ولا ربع زكاة من النعم كشاة من أربع شياه لأربعمئة شاة .

(وإن) استخلفه (على نصف العشر أخذه له لا العشر) لأن العرف شمول العشر لنصفه لا النصف للعشر ولا رابعة من عين أو نعم ، (ولا يتعدى ما أمر به ولا يأخذ الزكاة لمستخلفه عليها إن أحدث مانعاً منها بعد) ، ككبيرة وغنى وشرك وخلق سوء ، (ولو رجع) عن ذلك المانع (لبطلانها) أي الخلاف (بحدث لا تحل له) الزكاة (معه كما مر) في الباب قبل هذا ،

وإن أخذت له فقال لخليفته : نزعتك قبل أن تأخذها لي ، أو استغثت ،
أو ما أخذته لي حرام عندي ، أو استرثته ، وضعها أمامه لأنه مدّع
زوال ما تعلق به إن لم يتبين ذلك ،

ولك رجع الضمير في قوله : لبطلانها إلى الزكاة على حذف مضاف ، أي لبطلان
أخذ الزكاة ، وإن تجن الذي استخلفه فلا يأخذها له خلافاً لبعض ، وإن تجن
الخليفة وأفاق لم تزل خلافته خلافاً لبعض ، وكذا إن ارتد وإن مات الذي
استخلفه فلا يأخذ ، وإن لم يمت إلا بعد ما أخذها دفعها لورثته ، وإن لم يعلم
ورثته فلينفقها على الفقراء ، وإن لم يتبين له أمات قبل أو بعد دفعها لورثته ،
وإن نزعها فلا يأخذ ، وإن لم يعلم بالنزع ردها كما لو علم ، وقيل : وإن استخلف
متعدد على حدة فلا يأخذ واحد وحده ، وإن أخذ فجوز الآخر جاز ، وقيل :
لا ، وإن استخلف كلا وحده فلكل أخذها وحده .

(وإن أخذت له فقال لخليفته : نزعتك قبل أن تأخذها لي أو استغثت)
أو فعلت ما لا محل لي معه ، (أو ما أخذته لي حرام عندي ، أو استرثته
وضعها أمامه لأنه مدّع زوال ما تعلق به إن لم يتبين ذلك) ، وإذا وضعها أمامه
ولم يقبضها جاز لمن تأهل لها أن يأخذها إن لم يسترها أو لم يعلم حرمتها ، وإن
تبين له أنه غني رد ذلك لصاحبه ، وإن لم يعلمه ولا وارثه أنفق على الفقراء ،
وإن تبين النزع قبل الأخذ رد ذلك ، وقيل : لا كما مر ، وإن تبين أنه حرام أو
ريبة رده لم يستخلفه إن علمه وقيل : ينفقه ومثله ، وقيل : ينفقه فقط ، وقيل :
يرده لمن أخذه منه وينفق مثله ، وقيل : يرده له فقط ، ولا يجوز للمأخوذ له
أن يأخذ حراماً أو ريبة ، وإن أخذ ذلك أنفق على الفقراء ، لكن لا يجوز له
أخذ الحرام لنفسه ولا لينفقه ، وإن لم يعلم بالريبة إلا بعد الأخذ أمسكه .

وإن أخذ الخليفة ما استرا به أنفقه على الفقراء، وإن أمره أن يأخذ له الزكاة من فلان فوجده قد تجن أو غاب فلا يأخذها من خليفته، وإن أخذها ذو كبيرة فلا يعامله فيها من عرف منه ذلك فهو كالغاصب، وجوز مطلقاً لشهرة الخلف في المسألة.

(وإن أخذ الخليفة ما استرا به أنفقه على الفقراء) ، وقيل : يدفعه لمن أعطاه وينفق عليهم مثله ، وإن لم يستر به إلا بعد أخذه دفعه له فقط ، (وإن أمره أن يأخذ له الزكاة من فلان فوجده) أي فلاناً (قد تجن أو غاب) أو أغمي عليه (فلا يأخذها من خليفته) ، قال في « الديوان » : ومنهم من يرخص ، وللإنسان وخليفته ومأموره ووكيله أن يأخذها من صاحبها وخليفته ووكيله ومأموره ، وأن يأخذ زكاة مال طفل أو مجنون أو غائب أو يتيم ما لم يسترب ذلك ، (وإن أخذها ذو كبيرة) أو غيره ممن لا تحل له (فلا يعامله فيها) ولا في عوضها أو قيمتها (من عرف منه ذلك) المذكور من الكبيرة ، وكذا غيرها مما لا تحل له معه الزكاة ، (فهو كالغاصب ، وجوز) أن يعامله فيها (مطلقاً) ، عرف منه الكبيرة أو لم يعرف ، وهذا من الدفتر (لشهرة الخلف في المسألة) ، هل الولاية شرط في الزكاة أم لا ؟ وقيل : لا يعامل في الزكاة إلا المتولى ، وإن قال رجل لرجل : قد استخلفتني على أخذ الزكاة وقد أخذتها لك فإنه إن لم يستخلفه فلا يأخذها منه ، وإن تشاكل عليه ذلك فله أخذها منه إن كان أميناً .

تتمت

• • • • •

تتمت

الأولى : إذا انقطعت الإمامة وحدث إمام انتظر حولاً وأخذ الزكاة ، ولا يخرج العامل إليها إلا بإذنه ، ويأخذ الزكاة من مال اليتيم والمجنون والغائب إذا جاز عليه ، لا من المشترك ، والقول قول أصحاب المال ، فإذا اهتموا حلفوا ، وقيل : لا ، وإذا اجتمع أقوام في مرج لكل قوم عامل ، وحضر عامل واحد أخذها من الكل ، ومن قال للعامل : قد أعطيتها لعامل آخر أو للمساكين فليتركه ، وإن اهتمه فليحلفه ، وكذا إن قال : أنا مشترك ، أو المال لمن في عمالة غيرك ، أو لمن لا تلزمه ، ويعطي لمن قال : أنا مسكين ، أو فقير ، أو ابن سبيل ، أو مكاتب ، أو غارم أعطاه ، وقيل : لا إلا ببيان .

الثانية : عن أبي عبيدة وموسى بن علي وابن جعفر : من ترك الزكاة سنين أو الصلاة أو الصيام أو حقاً من جميع الحقوق فله أن يتوب ويصلح ما

يستقبل ، وليس عليه بدل ما مضى ، ويؤخذ بذلك عند الحاجة لا
تعمداً ، وينبغي البدل إن قدر .

الثالثة : يجوز أخذ الكنز والمعدن ويخرج خمسها لمن تعطى له الزكاة قل أو
كثر ، ويجزي إعطاؤها لإنسان واحد ، وقيل : لا الخمس في المعدن ،
وهو مذهبنا ، بل إذا دار الحول على نصاب منه زكى النصاب ، وقال
«مالك» : يزكى قبل الحول ، ولا خمس إلا في كَنَزٍ فيه قدر النصاب
عندنا ، وقيل : إن كان أكثر من خمس دوانق ، وقال بعض أصحابنا :
فيه الخمس ولو أقل قليل ، وإنما يؤخذ كنز فيه كله علامة الشرك
كصليب وهو صورة الحيوان مطلقاً ، وقيل : صورة الإنسان أو في
بعضه ، وسواء الدنانير والدرام والمتاع والآنية ، وقيل : لا يأخذ
إلا ما فيه العلامة ، وقيل : لا عبرة بالعلامة إن لم تكن صليبا ،
وسواء وجد في داره أو دار غيره أو أرض غيره أو في الفحص أو في
المسجد يأخذه ، إلا إن اتهم أنه مسبوق إليه ، وإن وجد على وجه
الأرض أخذه ، ولا يأخذ ما وجد فيه علامة الموحّد ، ولو وجد في
الباقى علامة غيره ، ومن علامة الموحّد: لا إله إلا الله عيسى رسول الله ،
وقيل : لا يأخذ ما وجد في بيت غيره أو أرضه أو داره ، وقيل :
إذا وجد فيه العلامتين أخذ ما فيه علامة الشرك ، وإن نقل الكنز
من موضعه أو أعطاه أو أراه لغير أمين أو لأمين لزمه خمسة ، إلا إن
أيقن أنه أخرجه من هو بيده ، وقيل : إن قال له الأمين : أخرجت
برئ ، وقيل : ولو لم يقل أخرجت ؛ وإن وجد ظاهراً ففطاه أو
جعل فيه يده لم يلزمه ، وإن أخذ بعضه لزمه خمسة أو خمس الكل
قولان ، وإن أخذه ولم يتوارثه رده فلا خمس عليه ، وإن أخذته

.

المرأة أو الطفل أو المجنون أو العبد أو المشرك لم يجوز لهم ولا يحل لهم
منعه وينزع منهم ، إلا إن خيفت الفتنة ولا يقاتلون عليه ، وإن رآوه
ولم يأخذوه إلا بعد البلوغ أو الإفاقة أو الحرية أو الإسلام جاز ،
لا إن أخذوه ثم انتقلوا لتلك الحال ، ويدفع الخمس للإمام إن كان ،
وقال جمهور المخالفين : يجوز أخذه للمرأة ومن ذكر ، وقيل : يأخذه
غير المرأة والطفل ، ولا يؤخذ كنز جوهر أو حديد أو غيرهما ،
وقيل : يؤخذ ، وقيل : لا يؤخذ إلا الفضة والذهب ، والله أعلم
وهو وكيلنا .

باب

زكاة الفطر فرض ، وقيل : نفل مرغّب فيه وهو المختار ، يخرجها
المرء عن نفسه وعن لزمته نفقته كزوجة وولد ، وعبدٍ ولو مشركاً ، و

باب

في زكاة الفطر

(زكاة الفطر فرض) غير منسوخ عند أصحابنا العمانيين وجمهور فقهاء
الأمصار ، وقيل : هي فرض منسوخ بالزكاة ، ويناسبه القول الأول لحديث :
« إن صوم رمضان موقوف حتى تعطى » (١) ، (وقيل : نفل) نفل من أول
مرة لم تقرض ثم نسخت ، (مرغّب فيه) : أي سنة مؤكدة ، وهو قول
أصحابنا المغاربة والجبليين (وهو المختار) ، وفي « التاج » : وقيل : سنة
واجبة ، (يخرجها المرء عن نفسه وعن لزمته نفقته كزوجة) ولو مطلقة
يملك رجعتها ، غير حامل ولا مرضعة ، وأخت (وولد) غير بالغ ، (وعبد)
وولي (ولو) كان من ذكر من زوجة ، وعبد وولي (مشركاً ، و) كان الولد

(١) رواه أبو داود .

بنتاً ولو بلغت أو تزوجت ، ما لم تجلب ، لا عن ابن بالغ ، وقيل : لا
عن زوجة كديونها ، ولا عن مطلقة حامل اتفاقاً

(بنتاً ولو بلغت أو تزوجت) ، والواو للحال وبها صح التنقيح ، كأنه قال
بالمعنى : ولو بنتاً بالغة أو متزوجة ، (ما لم تجلب لا عن ابن بالغ) ، وقيل :
يعطي عنه إن لم يحزه ، وعن أبيه وأبي أبيه وإن علا إذا كانا فقيرين ، وأزواج
أبيه الفقير الأربع ، وزوجة واحدة لجدّه لأنه تلزمه نفقة أزواج أبيه الأربع ،
وزوجة واحدة لجدّه ولو كانت له أربع ، واختلف في المحتسب هل يخرجها عن
الذي يحتسب عليه ؟

وفي « الديوان » : لا تخرج عن الولي الذي أخذه بالنفقة ، ولا عن الأبوين
والأولاد البالغ ، ويحتمل كلام المصنف أن يريد بمن لزمته من هو من العيال ،
ويشير لذلك بالتمثيل ، وقيل : لا يعطي عن بنته إذا بلغت ولو لم تتزوج ،
وقيل : يعطي عن بنيه وبناته البالغين إن كانوا في حجره ، ويعطي عن طفله
الغائب ، وإذا كان لابنه أو بنته مال قدر ما يخاطب عليه البالغ أخرجها من
مالها إن لم يبلغا ، ولو قلنا إنها غير فريضة ، وقيل : من ماله .

وفي « التاج » : تلزم في مال يتيم عنه ، وعن أبي عبيدة : إن وسعها ماله يخرجها
من ولي أمره ولا تلزم جَدّاً إلا إن كان لولد ابنه مال فيؤديها عنه منه وإلا
وكان هو وارثه ولزمه عوله ، فقيل : لزمته عنه ، والأكثر أنها لا تلزمه عنه ،
(وقيل : لا) يخرجها (عن زوجة ك) ما لا شيء عليه من (ديونها) إلا إن
شاء ، وقيل : يعطي عن أزواجه ولو لم يجلبهن ، وقيل : إن كنّ أبكاراً
أدّى عنهن ولو لم يجلبهن وإلا فلا ، إلا إن جلبهن ، (ولا عن مطلقة) ثلاثاً
أو ما يقوم مقام الثلاث ، أو البائن (حامل اتفاقاً) مع لزوم نفقتها من أصحابنا

كمرضة لولده ، ولا عن عبيد التجارة ، وقيل : تلزم . .

وجهور قومنا ، وقيل : يعطي عنها (ك) مطلقة (مرسعة لولده) لأنها كالأجير لقوله تعالى : ﴿ وعلى المولود له رزقهن ... الآية ﴾ ^(١) ، وفي المطلقة بلا حمل رجعيًا خلاف ، الصحيح أن يعطي عنها لأنه تلزم نفقتها ما لم تتم عدتها .

وفي « الديوان » : إذا طلقت طفلته أو ميت عنها بعد الجلب فرجعت لوالدها أعطى عنها حق تبلى ، وقيل : يعطي عن بنته البالغة ويعطي عن نسائه بالغات أو طفلات موحدات أو مشركات ولا يعطي عن أزواجه الإماء ، وما لم يجلب من أزواجه ولم يرجع حكمهن إليه ، وقيل : إن قال لزوجه البالغة : لا أعطي عنك ، أعطت من مالها ولا شيء عليه ، (ولا عن عبيد التجارة) مطلقا ، وقيل : إن اشتراهم من دراهم زكيت أو حال عليها حول ولم ترك ، (وقيل : تلزم) ، أراد اللزوم الخطاب بها ليشمل قول الوجوب ، وقول غير الوجوب ، ووجه الأول أنه تركى قيمته عند الحول زكاة مال فلا يزكى عنه زكاة بدن إذ لا تجب في مال زكائن ، وفي « الديوان » : يعطي عن عبيده غابوا أو حضروا إلا المفصوب والآبق ولو رجعوا ، وقيل : إذا رجعوا أعطى عما مضى ، ٥١ .

وقيل : يعطي ما لم يئأس منهم ، قال : والعبيد الراعون للجمال أو الغنم التي يؤدي عنها الزكاة يعطي عنهم ، وقيل : يحط منهم ثلاثة ويعطي على من بقي ، وقيل : يحط سبعة ، وقيل : لا يعطي عنهم ولا يعطي عن عبيد نسائه ، وقيل : يعطي عن يستخدم منهم ، ٥١ .

(١) البقرة : ٢٣٣ .

والمشترك على قدر الشركة فيه ، وقيل : لا عن زوجة مشركة وعبد
مشرك ، وهي صاع

ويعطيها عن عبيد صفاره إن كان لهم مال وإلا فمن ماله ، وقيل : لا يعطي من
ماله ، وقيل : من وجبت في عبيده للذين للتجارة الزكاة ولو بالحل أعطى عنهم ،
ومن أوصى له بعبد فإذا قبله لزمته عنه ، وإن لم يقبله فعلى الورثة ، والمبيع
بالخيار يعطي بئنه ، وقيل : مشتركه ، وقيل : لا ، وتعطى على المدبر والمواجر
والمعار وعبد العبد ، والمبيع بيعاً فاسداً يعطي عنه بئنه .

(و) العبد (المشترك) ، ولو بين بالغ وطفل ، أو عاقل ومجنون ، أو
طفل ومجنون تعطى عنه (على قدر الشركة فيه) ، وكذا الولي الذي نفقته على
رجلين أو أكثر ، وإن لم يكن لأحد المشتركين مال أو امتنع من الإعطاء أعطى
الآخر منابه فقط ، وتعطى على الولد المشترك على قدر الميراث ، وأما الخليطان
بين رجلين فإنه يعطي كل من الرجلين ، وينوي عن هو ابنه ، وإن مات أحد
الطفلين فليعط الرجلان كل واحد منها فطرة تامة احتياطاً ويعطي الرجل عن
سريته ودخلت في العبيد لأن المراد بهم ما يشمل الإناث ، (وقيل : لا عن
زوجة مشركة) وهي الكتابية إذ لا تحل له مشركة غيرها ، ولعله أطلق ليعم
غير الكتابية مثل أن يكون عبده مشركاً متزوجاً مشركة غير كتابية فلا يعطي
عنها ، فلو كانت موحدة لأعطى عنها عند بعض ، ومن قال : يعطي عن عبده
المشرك ، قال : يعطي عن زوجة عبده المشركة ، وإلى المنع أشار بقوله : (وعبد
مشرك) ولو ذمياً كتابياً ، وولي مشرك وولد بالغ مشرك غير محاز عن أبيه
حيث لا يقتل كالكتان ؛ (وهي صاع) : أي أربعة أمسداد من أطيب ماله
(على كل غني) ، وقد مر الخلاف في الغني .

على كل غني من غالب قوته ، ولو بَقَلًا يُكَال بعد قطعه ، أو لبنًا حين
يحلب ، أو لحماً

وفي « الديوان » : تجب على من له نفقة سنة لا دين عليه ، وقيل : سنة أشهر ،
وذلك في ما يملك مطلقاً ، وعن أبي هريرة ، وأبي العالية وعطاء والشافعي :
تجب على الفقير ، وقيل : تلزم من له نفقة سنة وقدر ما يعطي ، ويحتمله كلام
« الديوان » .

وفي « التاج » : وقيل : زكاة الفطر واجبة وقتها موسع فن مات ولم يعطها
ولم يوص بها هلك ، ومن عنده زراعة لم تدرك ومال وحيوان لم يلزمه أن يبيع
من ماله أو حيوانه لها ، ولا أن يتدين لزراعته ، (من غالب قوته) في سنته
العربية ، وقيل : في رمضان ، وقيل : بخير ، وقيل : من أوسط قوته في السنة
أو بالأجزاء من كل ، وإن أداها من أفضل كان أفضل ، قاله في « التاج » ؛ وإن
استوى قوته في السنة في أشياء أعطى من أيها شاء ، وقيل : تعطى من السُّبُر
والشعير والتمر والزبيب والأقسط لا غير ، وهو خير في أيها شاء .

وفي « الديوان » : يعطي مما يأكل في ذلك الشهر هو وعامة عياله ، وإن
اختلف أكلهم أعطى عن كل مما يأكل غالباً (ولو بَقَلًا) إن كان لا يستوي الناس
إليه (يُكَال بعد قطعه) ويعطي ، (أو لبنًا) يعطي (حين يحلب) ، لا يجعل
فيه ماء ولا ينزع منه الزبد ، وليس المراد القرب فقط فإنه يجوز تأخير إعطائه
عن وقت الحلب ، وإن عاش يلبن غير حليب أعطى غير الحليب ، وقيل : يعطي
من الرائب ، وأجيز أن يعطي ما فيه ماء ، وإن قلت : كيف يكون الصاع من
حليب ؟ قلت : يوزن إناء بشيء ويجعل فيه اللبن فيجعل في كفة ويجعل الشيء
الموزون به في كفة أخرى مع خمسة أرطال وثلاث وشيء يسير كدرهم ودرهمين ،

بعد نزع عظامه ، لا إن عاش بصيدٍ أو حشيش لاستواء الناس
فيهما

أو ينحت إناء يسع صاعاً إلى أعلى طرفه فقط فيملأه لبناً، أو يحمل اللبن في الميزان
الذي لا يرشعه كالحديد والصفير والكتان ، وذلك هو قول من أجاز زكاة البقول
بالوزن ، والمشهور أنه لا تجوز إلا بالكيل ، وفي بيان الشرع : من أراد أن يخرج
تمراً مكنوزاً فقد أجاز بعض الفقهاء عن الصاع خمسة أرطال وثلاثاً ، وبه يقول
الشافعي ، وعندني أن التمر الثقيل كالبلعق ونحوه ، وزن الصاع منه ثلاثة
أمنان اهـ .

(أو لحماً) يعطى (بعد نزع عظامه) ، وفي « الديوان » : وإن أعطى من
غير ما عاش به من هؤلاء الوجوه فلا بأس ، وإن عاش باللحم أو باللبن أو البقول
أو الأقط فينبغي له أن يعطي من الحبوب الستة ، وإن أعطى مما عاش به
قيمة الصاع أجزاء إن لم يجد الحبوب الستة ، وقيل : يعطي أربعة عظام غير
مكسورة ، وقيل : يشدخ العظام ويكيل من اللحم ، ويكتال من تين أو زيت
أو لبن ، وإن عاش ببقول الأجنة أعطى قيمة الصاع منها ، وقيل : يطبخهن
ويعصرهن ويكيل صاعاً ، وفي « الدفتر » : يقطع البقول قليلاً ويكيل اهـ .

وإن عاش في الشهر بالحرام أو بالضيافة أو مرض أعطى مما يأكل من الحلال
من ذلك الجنس ، (لا إن عاش بصيد أو حشيش لاستواء الناس فيهما) فلا
إعطاء عليه منها ، وكذا الكفاة ، ولو كان لا يصل إلى ذلك إلا بمال ، وغيره لا
مال له ، أو يصل إليه بوجه غيره لا يصل إليه ، ففي كل ذلك لا تزمه ولو
كثر ماله ، قال في « الديوان » : وقيل : يعطي من الصيد ، ومن يأكل التمر في
سنته والحزب في رمضان ندب أن يخرجها مما يأكل هو وعياله فيه ، إلا إن كان
يأكل البر ثم نقد جاز أن يعطيها من ذرة أو شعير أو نحوهما ، وإن كان يخلطها

قيل : لا يجوز إخراج جنسين عن نفس وجوز ، وقيل : يجزي عن نفس صاع من بُرٍّ ، وقيمة الصاع عينا ،

في قوته فله أن يخرجها من الحب والتمر ، ومن أخرجها من مفضول وهو يعيش بالأفضل أجزأته ، ولا نحب له ذلك ، (قيل : لا يجوز إخراج جنسين عن نفس وجوز) قال في « الديوان » : ويجوز له أن يعطي نصف صاع من تمر ونصف صاع من شعير ، أو ثلاثة من شعير وواحد من تمر ، وكذلك باقي الحبوب الستة ، وإن أعطى ربع صاع من كل جنس حتى تم الصاع من غير أن يخلطها فلا يفعل ، فلن فعل أجزأه اهـ .

والظاهر أن الأمر كذلك إذا أعطى عن النفس مُدَّين فقط ، وإن عاش من غير ما عاش منه عياله أدى عن نفسه بما عاش وعنه مما عاشوا كما مر ، (وقيل : يجزي عن نفس صاع من بر) أو مد من بر وآخر من تمر وهكذا ، وثلاثة من شعير ، وقيل : نصف صاع من البر وصاع من غيره كشعير وتمر ، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه ، وقيل : نصف صاع من بر أو شعير أو غيره ، (وقيمة الصاع) أو نصفه (عينا) ذهباً أو فضة ، وفي « الديوان » : لا يعطي قيمة الصاع من الذهب والفضة أو غيرها ، فلن فعل أجزأه .

وفي « التاج » : وإن كثر الفقراء أعطى لكل مُدّاً أو مدّين أو أقل أو أكثر ، وبحسب قدره يكفي عن النفس ، ومن خلط بُراً وذرةً وأخرج منها جاز ، ولا يعطيها لمن يفرقها إلا إن كان ثقة ، ولا يجزي غيره حتى يعلم أنها وصلت ، واختلف في إخراج القيمة من نقد أو غيره ، وسأل سائل عنها أبا عبيدة وعليه ثوبان فاخران ، فقال : بعها واشتر دونها وأدّها ، وكذا في الحُلِيِّ ، وكثرة صمّام إعطاء النقد وأعجب الأعور ما قاله ، ثم بدا له أنه خير من الطعام ،

وهي للمتولى كالزكاة

ومنعه محبوب ولو أعطى مكان الصاع ديناراً ، وقيل : من أعطاه رطباً أدى منه صاعاً ونصفاً ، أو من البُسْر أعطى صاعين ، ومن التمر صاعاً أو وزنه قبل أن يكثر ، وإن أداها من المكنوز زاد عليه قدر ما زاد فيه من الماء ، وفي جواز الدقيق قولان اهـ .

(وهي للمتولى كالزكاة) ورخص أن تعطى لغيره ، وقال غيرنا : تصرف لفقراء الإسلام مطلقاً ، وزعم قوم أنه يصرف منها إلى فقراء أهل الذمة ، وقيل : إن كانوا رهباناً ، ويعطي الفطرة للواحد والإثنين وأكثر ، وإنما يطلب حاجة الفقراء ويعطي لمن كان في الأميال ، ولئن عياله خلف الأميال ، ويعطي الرجل على عدد عياله وأزواجه وعبيده وعلى نفسه ، ويأخذها على جميع من يعطيها عليه ، وإن قال أمين : عندي كذا وكذا من العيال فليعط له ، وكذا إن قال ذلك غير الأمين ، أو قال : استخلفني فلان إن صدق ، وقيل : لا يأخذ لبعده ، وإن باعه أخذ له المشتري أيضاً ، ومن أخذ لهؤلاء فهو له ، وإن أخذت المرأة وتزوجت أخذ عليها زوجها ، وإن قالت المرأة : لا تأخذ عليّ فلا يشتغل بها ، وكذا غيرها ، وقيل : من أخذ عن زوجته أو بنته البالغة فلها ، ويأخذ الفقير حتى يستغني ، وقيل : يأخذ ما يعيش به في اليوم وهو ضعيف ، وقيل : سنة ، ومن يخرجها قوسلاً لا لزوماً جاز له الأخذ ، وقيل : إن كان يستحقها في شهره أو يومه ، ومن استغنى في اليوم أداها ، ومن افتقر فيه لم تلزمه وله أخذها ، وتعطى للإمام أو الوالي ويفرقها في أصناف الزكاة ، ومن أعطاها لغني بلا علم وأخذها جهلاً أو على نية إعطائها ثم افتقر أمسكها ، وقيل : لا كما إذا أتلّفها قبل الإفتقار ، وإن كان المعطي يعلم أحكام الفقر والغنى وأنه لا تعطى غنياً لم يحز للغني إمساكها ولو افتقر بعد الأخذ ويردها ولا يعطى لفقير ، وإن عرفه بحال لا تجوز له ثم افتقر فآتم له جاز إن بقيت ، أو قال : بقيت

• • • • •

وصدقه ، ومن احتمل عنده أن الدافع بريء لم يسهه أن يدفع ما أخذ منه لفقير من غير أن يخبره لأنه متعبد بالسؤال عما لزمه ، وإن لم يعلم أن الدافع عالم بغناه جاز له دفعها لفقير ، وقيل : يردها إن غلب عليه أنه أعطاه لفقره عنده وأخذها هو لا على إعطائها لفقير ، ومن أدركه الفطر في سفره وليس عنده ما يعطي ولا ما يشتري به ما يعطي إلا ما يحتاج إليه أو لم يجد ما يشتري لم تلزمه ، وقيل : يخرجها إذا رجع لبلده أو وجد ويوصي بها ، وإن أخرجت عنه في بلده من ماله أو أخرجها أحد عنه على أن يدركها عليه أجزاءه إن صدق ذلك ولو بلا أمره .

خاتمة

هل تجب بغروب آخر رمضان أو بطلوع فجر الفطر؟ قولان؛
فأندتها فيمن حدث من زوجة أو ولد أو مملوك تلزم عنه إن كان
قبل وقت الوجوب، لا إن حدث بعده، وفيمن خرج من ملك
أو عصمة أو مات فبعكس ذلك،

خاتمة

(هل تجب بغروب آخر رمضان أو بطلوع فجر الفطر؟ قولان،
فأندتها فيمن حدث من زوجة أو ولد أو مملوك) أو غيرهم ممن يلزم إنفاقه على
ما مر، (تلزم عنه إن كان قبل وقت الوجوب) ودام إلى وقته، (لا إن
حدث بعد) دخول (هـ) وفيمن خرج من ملك أو عصمة أو مات فبعكس
ذلك (إن خرج أو مات قبل وقت الوجوب لا تلزم، أو بعد دخوله وجبت،
وقيل : تجب بطلوع شمس الفطر، وقيل : بدخول رمضان، فمن حدث له
فيه لزمته عنه ولو ذهب قبل العيد، ومن أدركه من كان قبله لزمته عنه ولو
ذهب قبل العيد، وقيل : تجب بصلاة العيد، وقيل : بنصف رمضان،

ونذب إخراجها قبل الصلاة ، وجاز بعدها ولو لموت الشهر ، وقيل :
إلى الأضحى ، وتعجيلها في رمضان كالزكاة

وقيل : لا شيء عليه عن حدث بعد رؤية هلال شوال ، وقيل : ما حدث
له من عيال بعد طلوع الفجر فلا عليه عنه .

وفي « التاج » : مَنْ أَصْبَحَ غَدَاةَ الْفِطْرِ غَنِيًّا وَاجْتَنَحَ مَالَهُ قَبْلَ الْإِخْرَاجِ فِي
يَوْمِهِ لَزِمَتْهُ ، وَكَذَا فِي عَكْسِهِ ، وَقَالَ الْأَكْثَرُ : لَا إِنْ اسْتَفْنَى بَعْدَ الْفَجْرِ ،
وَفِي « الضِّيَاء » : لَا تَلْزَمُ مَنْ أَيْسَرَ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِيدِ ، وَلَا مَنْ أَسْلَمَ بَعْدَ طُلُوعِ
الْفَجْرِ ، وَمَنْ ارْتَدَّ يَوْمَ الْفِطْرِ كُلَّهُ ثُمَّ أَسْلَمَ لَمْ تَلْزَمْهُ ، اخْتَارَ الشَّيْخُ « خَمِيسٌ »
وَجُوبُ إعْطَاءِ الْفِطْرَةِ عَنِ الزَّوْجَةِ إِنْ فَقِيرَةٍ ، وَ « ابْنُ بَرَكَةَ » عَدَمُ الْوَجُوبِ
مُطْلَقًا ، وَ « أَبُو الْحَسَنِ » الْوَجُوبُ مُطْلَقًا ، وَلَا يَلْزَمُ غَنِيَّةً أَدَاؤُهَا عَنْ صَفَارِهَا
الْفُقَرَاءَ وَلَوْ مَاتَ أَبُوهُمْ ، وَتَعْطِي مِنْ مَالِهَا وَلَوْ مِنْ صَدَاقٍ عَاجِلٍ لَا آجِلٍ عَنْ
يَلْزَمُهَا عَوْلُهُ كَعَبْدِهَا ، (وَنَذْبُ إِخْرَاجِهَا) مِنْ مَخْزَنِهَا قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ
وإِعْطَاؤُهَا بَعْدَهُ (قَبْلَ الصَّلَاةِ) ، وَجَازُ إِخْرَاجِهَا مَا لَمْ تَغْبِ شَمْسُ الْعِيدِ ، وَبَعْدَ
ذَلِكَ تَكُونُ مِنْ سَائِرِ الصَّدَقَاتِ .

(و) قيل : (جاز بعدها ولو لموت الشهر) وبعد ذلك من سائر الصدقة ،
أَرَادَ مَا لَمْ يَنْسَلِخْ ، وَاللَّامُ بِمَعْنَى عِنْدَ ، وَالْعِنْدِيَّةُ تَطْلُقُ عَلَى مَا اتَّصَلَ بِكَ لَا عَلَى
الْمَوْضِعِ الَّذِي تَحْتَكُ ، أَوْ بِمَعْنَى إِلَى ، وَلَمْ يَرِدْ دُخُولُ الْغَايَةِ فَلَا إِشْكَالٌ ، وَقِيلَ :
تَجُوزُ بَعْدَهَا إِلَى اللَّيْلِ ، (وَقِيلَ : إِلَى الْأَضْحَى) ، وَأَمَّا بَعْدَهُ فَمِنْ سَائِرِ الصَّدَقَاتِ ،
قَالَ فِي « الدِّيْوَانِ » : وَقِيلَ : فِطْرَةٌ وَلَوْ بَعْدَهُ ، (وَتَعْجِيلُهَا فِي رَمَضَانَ كَ) تَعْجِيلُ
(الزَّكَاةِ) قَبْلَ وَقْتِهَا ، فَقِيلَ : يَجُوزُ تَعْجِيلُهَا فِي رَمَضَانَ مُطْلَقًا لِحَاجَةِ الْفُقَرَاءِ ،
وَقِيلَ : فِي النِّصْفِ الْآخِرِ ، وَقِيلَ : إِذَا مَضَى عَشْرُونَ يَوْمًا ، وَقِيلَ : لَا

.

مطلقاً ، وإن أعطيت على هذا القول قبل طلوع الشمس جاز ولا تعطى قبل
الفجر ، وإن أعطيت قبله أجزأت .

وفي « التاج » : ندب إخراجها عند طلوع الفجر إلى الخروج للصلاة ،
وقيل : من طلوع ليلة الفطر ولا تؤخر عن الصلاة إلا من عذر ، وهي كالدين
مقضى أجزأ ، وإن أخرجها في رمضان لفقير واستغنى قبل الفطر ، أو فيه
أجزأت ، قيل : وإن مات معطيها قبله ضمنها أخذها إن علمها فطرة لوارثه ،
وإن جهله لم يبرأ إلا بأدائها إليه أي ما لم يياس ، فالفقراء ومن طلبها منه فقير
فعرلها له إلى الفطر ثم علم أنه لم يتأهل لها دفعها لغيره ، ومن عزلها وتلفت
لزمته ، ويجوز إعطاؤها في دينه على الصحيح ، والله أعلم .

جامعة

• • • • •

جامعة

رخص سعيد بن جبير والزهرى وإبراهيم النخعي والأوزاعي
والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور وأصحاب الرأي في تقديم الزكاة عن وقتها ،
وقال الثوري : الأحب أن لا يعجلها ، وكره مالك والليث بن سعد تعجيلها ،
قال الحسن البصري : وبعض أصحابنا من عجلها أعادها في وقتها كالصلاة ،
وقيل : تجزي إن اشتدت حاجة الفقراء مطلقاً ، وقيل : إن اشتدت وبقي شهر
أو شهران ، وعليه بعضنا ، وقيل : إن أداها للإمام أجزت مطلقاً لا إن أداها
للفقراء ولو اشتدت الحاجة ، لأن الإمام أحق بها والفقير قد يستغني قبل دخول
حولها ، وقيل : تجزي قبل وقتها مطلقاً بشرط أن لا يموت الفقير قبل الحول
ولا يستغني بغيرها قبله ، وإلا أعادها ، وقيل : بشرط أن لا يكون قبله ولو بها ،
ومن أعطى زكاة ثماره قبل إدراكها لم تجزه ، وقيل : تجزي ، وقيل : تجزي
بالشهرين لا أكثر ، وقيل : قرب الإدراك ، ووجه منع تقديم الزكاة أنها عبادة ،
ووجه الإجازة اعتبار أنها حق للفقير ، وإن شرط عليه الرد إن لم يتم النصاب رد

• • • • •

له إن لم يتم ، ومن أعطى مالا على غير نية الزكاة ثم نواها زكاة لم تجزه ، وقيل : تجزه إن لم تتلف من يد الفقير ، وزكاة الأنعام كزكاة الدراهم في التقديم .

وإن أخذ الجائز الزكاة قهراً أو فرقها في أهلها أجزت صاحبها ، وقيل : لا تجزي ، وإن رضي صاحبها أجزته ، وإن أخذ الجائز ماله فلا زكاة عليه إلا على ما بقي ولو لم تتم فيه إن تمت في الكل ، ومن عزلها فتلقت قبل أن تصل الإمام أجزته ، وقيل : لا وهو الصحيح ، وإن عزلها وأخذها الفقراء فقولان ، والثالث أنها تجزي إن رضي ، وإن لم يرض لم تجز إن غصبوها ، ومن جمع زرعه فأحرقه أحد فلا زكاة عليه فيما ضمن له من ثمار أو دراهم ، وقيل : يزكي ما قبض ، ومن أخذ السيل ثماره أو السارق فلا زكاة عليه ، وقيل : عليه ، وقيل : لزمته زكاة ما كالم في تلك المسائل لا ما لم يكل ، ومن أرسل زكاته أو أعطاه ثقة يفرقها فضاعت لزمته ، وقيل : لا إلا إن أعطاه رسول الإمام فضاعت فقد برىء منها ، ومن ميز الزكاة ينتظر الإمام فضاعت لم تلزمه ، وقيل : لزمته ، والأول أولى لأنه ممنوع من أن يعطيها إلا إياه ، وقيل : لزمته في غير الأنعام ، وأما في الأنعام فلا حتى يحییء رسول الإمام ، وبه قال مالك ، وقيل : إذا وجبت الزكاة فضاعت لزمته إن أخرج قدر ما يعطيها وقد وجد من يأخذها ، وقيل : لا إن لم يضيع ، ونسب « للربيع » ، واختاروا خلاف هذا القول .

واختلف في جواز شراء صاحب الزكاة لها من الفقير بعد أخذه إياها وفي أكله منها بإذنه أو بعد إعطائه منها والتزده أولى ، واختلف في شرائه لها قبل أن يقبضها الفقير ، والصحيح المنع ، ومن أعطى زكاته رجلاً على أنه فقير وهو غني ، فإن شاء ردّها لصاحبها وإن شاء أعطاه الفقراء ، وإن علم حين الإعطاء أنه غني فلا يعطيه الفقراء بل يردّها ، واختلف في دفع الزكاة بالقيمة عروضاً أو

• • • • •

حيواناً ، وصحيح الجواز لفعل « معاذ بن جبل » لكنه يأخذ الثياب عن الدراهم مثلاً رضي الله عنه والأشياء وسواء إذ رجع إلى القيمة ، وقيل : إن اشتري من غيره ما يعطي بالقيمة جاز ، ولا بد من إخبار الفقير بأن هذا زكاة مقوم بكذا وكذا درهماً مثلاً ، وسواء في ذلك أن يعطي عروضاً أو أصلاً عن دراهم أو عن حيوان أو حيواناً عن دراهم أو عن ثمر ، والحاصل أن يعطي كل ما أراد عن كل ما لزمه مطلقاً بالتقويم ، قال رسول الله ﷺ : « لا يأكل طعامك إلا تقي ولا تأكل إلا طعام تقي » (١) ، هذا اختيار لا فرض ، وذلك أن التقي يستعين على طاعة الله وطعامه حلال ينور قلبك ، وفاسق أهل مذهبنا أولى من الفقير الورع العالم من قومنا ، وتختص بالمتولى ما وجد ، وإن أعطي مخالف فقير أو فاسق من أهل الدعوة وقد وجد غيره لم يجزه ورخص ، ولا يعطى الذمي أو المشرك مطلقاً زكاة ولو لم يوجد إلا هو ، وزعم بعض أنه إن أعطاه لم يفرم وأجزت وهو خطأ ، ويجوز أخذ زكاة مخالف مطلقاً إلا إن علمت أنه أعطاك على أنه من أهل مذهبه فأخبره : إني لست على مذهبك ، فإن أعطاك فخذ ، وأجاز أبو عبيدة كفارة المرسلة لأهل الذمة .

وفي « الأثر » : أجمع المسلمون على خلاف هذا ، ولا تعطى من يستعين بها على المعصية ، وتعطى الفقير ما لم تعلمه مخالفاً ، أو لا يعطى حتى يعلم أنه موافق ؟ قولان ؛ وأهل نعمان يميزون لمن يأخذ الزكاة أن يعطي منها ويعمل بها ما شاء ، ومنع أهل خراسان أن يجعلها في غير نفقته ومؤنته ومن يلزمه ، ويجوز لذات الحلي أن تأخذ الزكاة لتصرفها في زكاة حليها أو ما يلزمها من دين أو كفارة أو حج أو نحو ذلك من الواجبات بلا إسراف ، ولو كان زوجها غنياً إذ لا يلزمه

(١) رواه مسلم .

• • • • •

لها ذلك، وأجاز بعض أن يأخذ الزكاة ليجهز بها بنته كإبنه للتزوج، وأن يشتري بها ما يحتاج إليه من الكتب، أو يشتري أصلاً يحتاج إليه، أو ثياباً نفيسة بلا إسراف، أو يحل زوجته ويخرجها عن حد المحقرة، وليصل رحمه، وليضيف بها المسلمين الذين فيهم نفع الإسلام، أو من احتاج، وعندني يجب الحوطة عن ذلك إلا ما لزمه لذلك من قبل فله أخذها ليقضيه، مثل أن يبني مسجداً فلزمه كدين لم يعنه بها من أول فجائز له أخذها، وإنما ذلك كمن لزمه حج فذهب ماله، أو لزمته كفارات وضاق ماله فله أخذها لقضاء ما عليه من حق الله أو العباد، وأخذها الرجل ليجاهد في سبيل الله ولو لم يلزمه الجهاد، وأما ليحج نفلاً فعن ابن عباس جواز أخذها له، والصحيح المنع، ويجوز أن يأخذ الزكاة ليشتري بها عبداً يعتقه لينفع في الإسلام، أو يشتريه بركة ماله لذلك ويعتقه، ويأخذ الزكاة ليشتري بها عبداً يبي خدمته ويشتغل هو بالعلم والأمر والنهي، والغارم هو الذي تحمل ديناً لغيره، وقيل: ولو تحملته لنفسه في غير معصية ولا إسراف، ويصدق في قوله: أنا غارم، وقيل: يحتاج إلى البينة، وإن ريب لم يعط على كل حال، قال رجل: «يا رسول الله: إن عندي أربعين درهماً، أمسكين أنا؟ قال: نعم»^(١)، وعنه عليه السلام: «لا تحل الصدقة لنبي ولا لآل نبي ولا لغيره ولا لذي مرة سوي»^(٢) يعني إلا إن كان ذو المرة السوي مشغولاً بأمر من أمور الإسلام كالعلم، أو لا يجد ما يحترف، أو لم تكفه حرفته لما لا بد منه كمسكن ومركب.

قال أبو سعيد: لا يعط زكاته لأولاده الصغار، ولا يعط الرجل زوجة الغني زكاة، ولا أطفال الغني، وقيل: بالجواز إن ضيعهم، ولا بأس أن يعطيها زوجها

(١) متفق عليه.

(٢) متفق عليه.

.

ولو غنياً أو غيره زكاة الدين عليها ، وزعم بعض أنه يجوز أن تعطى مطلقاً لأن غناه ليس غنى لها ، وهو قول متروك ، ومن أعطي زكاة ليفرقها لا يأخذ منها ، وقيل : يأخذ مثل ما يعطي غيره إن تأهل لذلك ، ويعطي أولاده ولو صغاراً وأزواجه ، وقيل : له أن يأخذ أكثر مما يعطي غيره ، وإن عين له من يعطيه فلا يأخذ لغير من عين ، ويأخذ الزكاة ليتزوج أو ليتسرى ولا مال له ، ومن شك هل أخرج الزكاة؟ لزمه إخراجها ، وقيل : إن اعتاد الإعطاء في وقت فخرج ذلك الوقت وشك هل أعطى ، فلا يشتغل بالشك ، وتدفع الزكاة للطفل بواسطة قائمه إن كان ثقة ، وقيل : مطلقاً ، وإن وضعها في يد الطفل لم تجزه ، وقيل : إن اطمأن إليه أن لا يضيعها أجزته ، وكذا الكفارات والحقوق كلها ، وزعم بعض أن الطفل لا يعطى من الكفارة ويطعم الطفل الحقوق أو يكسوه إياها من لزمته فتجزئه ويصرف فضلة ذلك عليه أيضاً ، وإذا قال : فرق هذه الزكاة فهو داخل في التفريق في قول .

وإن قال : أعطاها لأهلها أو نحو هذا بما لا تفريق فيه فقد أجاز بعض أن يأخذها كلها أو يعطيها واحداً ، ويعطي الإنسان أباه وأمه زكاته وقرباته وهم أحق بها لأنها صلة وأداء فريضة ، وقيل : لا يعط أبويه ومن لزمته نفقته ، وأقول : يعطيهم إذا لم يطالبوه ولم يقصد بها دفع نفقتهم عنه ، وتعطيها الزوجة زوجها وله إنفاقها منه ولا تقصد ذلك ، ويسقط من له مال تجب فيه الزكاة مثل ما عليه من الدين ، ويؤذي الباقي إن تم فيه النصاب مطلقاً ، وقيل : يسقط الدين إن حل أجله أو كان على الحلول من أول ، وقيل : إن أجل إلى ما بعد سنته لا يسقطه وإن كان في سنته أسقطه ، ولا يسقط إلا دين الذهب والفضة عندنا وعند مالك والأوزاعي ورواية عن الشافعي ، فإن كان عليه دين من جنس غلته أو من جنس أنعامه فلا يسقطه ، وقيل : يسقط الدين الذي عليه من المواسي من

أنعامه ومن دراهمه وبالعكس ، ولا قائل بإسقاط دين الجبوب من جيبه أو من دراهمه أو أنعامه .

وعن سليمان بن يسار وعطاء بن أبي رباح والحسن والنخعي وميمون بن مهران وسفيان والليث وأحمد وإسحق وأبو ثور : إذا تم النصاب في ثماره أسقط منها دين الذهب والفضة وزكى الباقي إن تم فيه النصاب ، وهو رواية عن الشافعي ، ولا يسقط ما عليه من الديون لله أو لمخلوق إن لم يرد إنفاذها إلا بعد الموت ، ويحوز أن تعطى الفقير الزكاة بنية أن يردها إليك في دينك عليه ، وأراها زكاة غير خالصة لله بل إنف ذلك من قبلك وعالجه ، فإن أعطاك حل لك الأخذ وانور نفع أخيك بخلاص ذمته ، وأجاز بعض أن تعطيه الزكاة وتقول له : تردها عليّ في ديني عليك ، فيقول : نعم ، فيقبضها على ذلك ، فهذا وعد لو لم يف به لم يدركه في الحكم ، وأما لو قلت له : أعطيكها بشرط أن تردها عليّ في ديني ، فلا تجزي ، وإذا أعطى صاحب المال زكاته لمن له دين على الفقير بإذن الفقير لم تجزه إذ لم يقبضها الفقير ولا وكيله ، وصاحب الدين ليس وكيلًا له وإنما قبض لنفسه ، وقيل : بالجواز تنزيلاً لصاحب المال والذي له الدين منزلة الوكيل ، ومن احتاج في سجن أو سفر وهو غني ولم يجد من يسلف له فله أخذ الزكاة ، وإذا وجد ماله قضاها ، وقيل : لا يقبضها ، وعلى القضاء فقيل : يقبضها للفقراء ، وقيل : للذي أعطاه ، ومن أعطى زكاة مال رجل من مال الرجل بلا إذن منه لم تجز صاحبها ، وذكر بعض أنه إن أجازها الرجل بعد جازت ، وأطلق وينبغي أن يقيد ببقائها في يد المعطى حتى يحيز ، ويختلف الإمام أو عامله صاحب المال إذا اتهم بكتم الزكاة أو المال أو بعضها ، والمختار أن لا تخرج الزكاة من بلد إلى آخر وأهل بلدها أحق بها ولو فسّاقاً إن كانوا لا يجعلونها في معصية .

.

وإن أخرجت ووصلت أجزت، وقيل: لا تجزي، وقد رد عمر بن عبدالعزيز
 لى خراسان زكاة أخرجت منه إلى الشام، واستثنى بعض إخراجها إلى القرابة
 الأرحام في بلد آخر ولم يكرهه، ويخرجها إن استغنى أهل بلده، وإذا دخل
 نهر الزكاة وهو في سفر أعطاها حيث كان بلا كراهة، وهل تجوز المدارة على
 بلد بالزكاة بصرفها إلى الجائر يكف عنهم، وإلى الفقراء أو غيرهم ليراقبوا الفساد
 يردوه، وبصرفها في السلاح والأبواب والأقفال والأسوار ونحو ذلك؟ قيل:
 لجواز، والصحيح المنع، وإنما يجوز صرفها في ذلك على يد الإمام العدل، ومن
 زمته زكاة سنين كثيرة أو قليلة، وصيام وصلاة وكفارات وسائر حقوق الله،
 يعلم بذلك وضعه وهو مؤمن بالله، وبذلك فعله قضاء ذلك كله، والإيصاء بما
 يصح الإيصاء به ولو لم يكن له مال لعل الله يقبض له من ينفذ عنه، ويلقى الله
 مدعناً راجعاً منقاداً له بالإيصاء لا بالإهمال، ورخص منازل بن جيفر، وموسى
 ابن علي، وأبو عبيدة أن يتوب من تضييعه ولا يقضي ما مضى ولو كان له مال
 وقدرة بدن، ويصلح فيما يستقبل كأنه أسلم من شرك والله أعلم، ولا حول ولا
 قوة إلا بالله العلي العظيم، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً.

الكتاب الخامس في الصوم

وهو إما واجب أو مندوب ، والأول إما في معين كرمضان ،
أو لمعنى كال كفارة ،

الكتاب الخامس في الصوم

وهو لغة : الإمساك ، وشرعاً : إمساك المكلف بالنية من الليل عن تناول المطعم والمشرب ، وكل ما يصل الجوف ، والاستمناء ، والاستقاء ، والجماع ، والكبائر ، من الفجر إلى المغرب تقريباً إلى الله ؛ (وهو إما واجب أو مندوب) والمسنون داخل في المندوب ، (والأول إما في) زمن (معين كرمضان) الكاف إما للأفراد الذمينة ، أو لإدخال نحو الأيام الثلاثة التي يصومها في الحج المتمتع الذي لم يجد الهدي ، فتكون للأفراد الخارجة ، ويجوز أن تكون في بمعنى اللام ، أي لزمان معين وهو الأنسب بقوله : (أو لمعنى) النخ ، (كال كفارة) كفارة اليمين ونحوها ، والظهار والقتل ، وغير ذلك ، وإن شئت أدخلت في هذا النوع الأيام التي يصومها المتمتع ، وهذه الكاف أيضاً للأفراد الذمينة ، وإن جعلت للأفراد الخارجة فال كفارة كفارة اليمين ونحوها ، كقوله : إنه يهودي إن فعل كذا ،

أو لإيجاب كنذر ، ونبتديء برمضان وما يتعلق به على المفطرات ،
وأحكام المفطرين ، فنقول : صوم رمضان فرض على كل بالغ عاقل ،
حاضر ، صحيح ، بلا مانع من حيض ونفاس ، . . .

فيدخل بالكاف كفارة الظهار والقتل ونحوهما ، (أو لإيجاب) مصدر أوجب
(كنذر) مثل أن يقول : إن عافاني الله أصم شهراً ، ودخل بالكاف الوعد
بالصوم ، فهي للأفراد الخارجة ، وذال النذر معجزة ، وإن وجدت في نسخة من
نسخ المؤلف غير معجزة فلعله لم يعجمها توقفاً حتى ينظر فيها فنسي ، أو لعدم
وجوب النقط فإن نقط الحروف أمر محدث ، وكانت العرب تعجم باللسان ولا
تنقط بالقلم ، وسهل ذلك أن لفظ النذر مشهور الإعجام لوجوده في القرآن
المعزى ، وأن بعض القراء بل الأعمش قرأ فشرذ بالإعجام إبدالاً للمهملة معجزة ،
فيما قال ابن جني : وهو عكس مسألتنا ، لكن الوجه الجامع بين الذال المهمل
والمعجمة أنها مجهوران متقاربان ، وقد تبدل المعجمة مهملة كقولهم ذكره بالإهمال
في جمع ذكره بالإعجام ، وأصل ذكر بالإعجام بكسر أول المفرد والجمع ، وإسكان
ثاني المفرد ، وفتح ثاني الجمع ، وقيل : إنما يهمل ذكر جمع ذكره إذا قرن بأل ،
وهو نقيض النسيان ، وقد كان بعض النحاة يقيس كل ما ورد في السعة ، وبعض
يقيس كل ما وَرَدَ ولو وَرَدَ في الضرورة .

(ونبتديء برمضان وما يتعلق به من) الخصال (المفطرات) بضم الميم
وفتح الفاء وكسر الطاء مشددة ، ويجوز إسكان الفاء وكسر الطاء غير مشددة
من أفطر المتعدي وهو ضعيف ، (وأحكام المفطرين) من الرجال والنساء ،
بضم الميم وإسكان الفاء وكسر الطاء من أفطر اللازم ، أو بفتحها من أفطر
المتعدي ، أو بفتح الفاء والطاء مع تشديدها ، (فنقول : صوم رمضان فرض
على كل بالغ عاقل حاضر صحيح بلا مانع من) نحو (حيض ونفاس) وإرضاع

وصح كغيره بعلم وعمل ونية ،

مخروج للأكل ، ولك إخراج الإرضاع بقوله : صحيح ، من حيث أن المرأة يجعلها الإرضاع غير صحيحة في بعض الأوقات ، ودخل في بالغ وعاقل وحاضر : الذكر والأنثى لأن المراد الإنسان ، وكذا في صحيح مع أنه بوزن فاعيل ومعناه فاعل ، وما كان كذلك يجوز تذكيره مع المؤنث ، ومعنى قوله ﷺ : « لو علمتم فضل رمضان لتعنيتم أن يكون سنة » ^(١) تمنيت سنة والباقي أحد عشر شهراً لا إحدى عشرة سنة ، إذ لو كان هكذا لمادل التثقيب بسنة التخفيف بإحدى عشرة سنة .

(وصح كغيره) من العبادات (بعلم وعمل ونية) وأما الورع فلا تتوقف صحة العمل على وجوده ، فإن من لم يتورع لا يطالب بإعادة الصلاة التي صلاها في وقت عدم التورع وكذا غير الصلاة ، وإنما يتوقف على الورع ثواب العمل ، والمراد بالعمل ما يعم الترك فإن الصوم ترك ، وكذا الكف عن المعصية بعد دعاء النفس إليها ترك وهو عبادة ، فإن التحقيق أن كبيرة الترك ناقصة للصوم ككبيرة الفعل ، لا ما استظهر بعض المحققين أنها غير ناقضة وهو المحشي ، ووجه تسمية الترك عملاً أن الترك صرف النفس عن الشيء ، والصرف عمل ، أو أنه لما تولد عن عدم العمل سمي عملاً ، أو أنه من تسمية الشيء باسم ضده ، لكن في هذا الأخير استعمال الكلمة وهي لفظ العمل في حقيقتها وهي الفعل ومجازها وهي الترك ، ويحاج بعنوم المجاز أو بأن الترك بعد جبد النفس إلى الشيء عمل ، وعلى كل حال ففي ذكر العمل دور في غير الحد ، بل فيه توقف الشيء عن نفسه ، وذلك أن العبادة عمل ، فكأنه قال : يصح العمل بنفس العمل ثم إن النية من جملة العلم ، وكذا العمل فإنها من العلم لكن خصها لأنه أراد بالعلم علم نفس

(١) رواه أحمد .

أما العلم فيجب على كل مكلف إذا دخل رمضان أن يعلم أنه يلزمه صومه ، وكيفية امتثاله ووجوب الثواب عليه والعقاب على تركه ،
وهلك

مسائل الصوم خاصة ، وبالمعمل عمل الصوم خاصة ، فصح له ذكر النية على حدة والمعمل .

وفي «الأثر» : ويجب العلم بنفس شهر رمضان ووجوب صومه بنية والإمساك عما يفسده وإكال عدته ، (أما العلم فيجب على كل مكلف إذا دخل رمضان أن يعلم أنه يلزمه صومه ، وكيفية امتثاله) الكيفية : الماهية والحقيقة ، وإن شئت قلت : هي ما يقال في جواب كيف ، والمطف على مصدر يلزم وهو أولى من المطف على صومه ، والإمتثال فعل ما أمر به على جهة طاعة الأمر ، (ووجوب الثواب عليه والعقاب على تركه) وأن ثوابه الجنة وعقابه النار ، سواء علم ذلك عموماً أو علم أن على صومه لرمضان ثواباً إن أتى به كما وجب ولم يبطل صومه ، وإنما يكفيه علم ذلك عموماً إذا أدخل نفسه في العنوم ، وكذا سائر الفرائض يلزمه معرفة فرضها والثواب عليها والعقاب على تركها ، وقيل : لا يلزم معرفة العقاب على تركها حتى يأخذ ، وقيل : يلزم في الصلاة خاصة ولزم في أنواع التوحيد جزئياً .

(وهلك) أي كفر كفر نفاق ، وظاهر الشيخ يحى توفيق أن الهلاك أدنى من الكفر وأكبر من الإثم ، والصحيح الأول وهو ترادف الهلاك والكفر ، وفي حفظي أن بعضاً يقول : الهلاك أشد الكفر ، ووجهه أن الهلاك كلمت كأنه فَوْتُ ، ووجه كون الكفر أعظم أن فيه تصري بالعناد ، وما ذكر بناء على أنه يجب على من وجب عليه عمل شيء أن يعلم أن على تركه عقاباً ، كما يجب أن يعلم أن

إن لم يعلم ذلك فحين يكفر بالترك يكفر بالجهل ، والعلم بدخول الشهر يحصل بالرؤية والخبر وإكمال العدة ، أما الرؤية فيمشاهدة المراء بنفسه الهلال لزمه صومه وإن لم يشاهده غيره ، . . .

على فعله ثواباً (إن لم يعلم ذلك) أو علم بعضاً دون بعض ، (فحين يكفر بالترك) ترك الصوم (يكفر بالجهل) جهل اللزوم والكيفية ، وما ذكر بعدما ، وكذلك إن علم ذلك ولم يعلم أي شهر هو رمضان بتفريط ، وذلك كفران : كفر الترك ، وكفر الجهل ، ومثال : جهل الكيفية أن لا يعلم من أي وقت يصوم ، أمن الفجر أو الشمس ؟ أو نحو ذلك ، والحين الذي يكفر فيه بالترك والجهل طلوع الفجر ، فإذا طلع ولم يعلم ذلك كفر ولو عقد الصوم لكن لم يعلم لزمه مثلاً ، وكذا إن طلع ولم يصم عمداً ولو علم ذلك ، وقال بعض قومنا : لا ضرر عليه إن أصبح صائماً ولم يعلم ذلك ، وإذا صح عنده الهلال في الليلة لزمه علم وجوب صومه وكيفيته لزوماً موسعاً ، ولا يكفر حتى يطلع الفجر غير عالم بلزومه ، أو غير صائم ، أو باقياً على خصلة مفسدة على الخلاف في تضييع .

(والعلم بدخول الشهر يحصل بالرؤية والخبر وإكمال العدة ، أما الرؤية فيمشاهدة المراء) متعلق بلزومه (بنفسه الهلال) ، وقوله : (لزمه صومه) خبر الرؤية ، والرابط المشاهدة فإنها الرؤية ، وهاء صومه عائد للشهر ، ولزمه الإخبار برؤيته ، (وإن لم يشاهده غيره) ، وزعم عطاء أنه لا يصوم إن لم يشاهده غيره ، وهو ضعيف لان رؤيته تفيد اليقين ، ورؤية غيره تفيد الظن ، وفي كفر من أخذ به قولان ، ولا يدخل بكلام السلك لأنه يكتبه مشرك أو خائن ، ويترجمه مشرك أو خائن ، وكذا لا يعمل به في شيء من الموت أو العدة أو بطلان الوكالة بالموت ، لكن إذا جاء خبر الموت أو الطلاق أو نحوه بحثوا بكتابة الكاتب

ويفطر سراً إن شاهد شوالاً ولو وحده إذ لا يصدق كل مدّع أباحه محرم إلا ببيان ، ووقت اعتبارها الغروب ، فإن رُئي

وشهادة الشهود ، ولا تعتبر رؤية الشاذ الذي يرى القمر والنجوم ولو في وسط النهار ، كما لا تعتبر الرؤية بما تدرك من الآلات .

(وَيُفْطِرُ) بضم الياء وإسكان الفاء وكسر الطاء ، أو بفتح الياء وكسر الطاء وضمها (سراً إن شاهد شوالاً) أي هلال شوال بتشديد الواو وفتح الشين ، (ولو) رآه (وحده) حال من ضمير رأى المقدّر ، أو من ضمير شاهد ، وهو إسم مصدر أوحد ، أو وحّد بالتشديد بمعنى إسم مفعول ، أي مفرداً برؤيته ، أو مصدر وحّد يحدّ كوعد يعد بمعنى إسم الفاعل ، أي منفرداً ، وقال يونس : إنه ظرف مكان ، أي في موضع التفرد بالرؤية ولو كان معه أحد في الموضع لا في الرؤية ، ولو أفطر جهرأ لحيف عليه كتمان من أفطر به وتبرأ منه من رآه بعد سؤاله لم أفطرت ولو قال له : رأيت الهلال ، (إذ لا يصدق كل مدّع إباحه محرم) وهو هنا الأكل ، ومثله غيره من المفطرات ، فإن جامع مثلاً غير الصائمة فلا يخبر بذلك (إلا ببيان) ، وهذه القضية المسورة السلبية من باب عموم السلب على خلاف الكثير في كل المسبوقه بسلب على حد : ﴿ إن الله لا يحب كل مختال فخور ﴾ ^(١) ، وقال مالك وأبو حنيفة : إن من رأى هلال شوال وحده لا يفطر ، وهو ضعيف لما مر ، ولزمه الإخبار لعله يوجد معه آخر .

(ووقت اعتبارها) أي الرؤية (الغروب ، فإن رُئي) مقلوب من رأى أو هو على لغة من يقول : راء يراء بتأخير الهمزة يستغنى بالمبني للمفعول منها

(١) لقمان : ١٨ .

الهلل بعدد فم الغد اتفاقاً ، وإن رئي قبل الزوال خلف الشمس
فم الماضية ، وإن بعدد فم المقبلة وهو الأصح وعليه الأكثر ،

على المبني للمفعول من رأى بتقديمها ، وأجاز بعضهم البناء للمفعول من رأى
بالتقديم بلا قلب وهو الأصل ، فيقال : رئي براء مفتوحة فهمزة مكسورة فياء
مفتوحة (الهلال بعدد فم الغد) : أي فالهلال أو فالليلة من الغد ، والوجه
الأول أولى لقوله : بعد فم المقبلة ، فالיום الماضي غير رمضان بل من شعبان إن
كان رمضان في استقبال ، ومن رمضان لا من شوال إن كان رمضان في مضي
(اتفاقاً ، وإن رئي قبل الزوال خلف الشمس) مما يلي المطلع (ف) هو (من)
الليلة (الماضية) لأنه رئي في النصف الأول من النهار فحكم به الليلة الماضية ،
فالיום من رمضان يجب الكف فيه بعد الرؤية عن مفسدات الصوم ،
أو من شوال فيفطر فيه ، وما رئي خلف الشمس والشمس لم تقب إلا لكونه
بينهما أكثر من قوس الرؤية وهو عبارة عن مسافة ما بين المنزلتين فإنه يكون في
منزلة والشمس في منزلة ، فإذا رئي نهاراً خلف الشمس قبل الزوال فبينهما أكثر
من ذلك ، وهذا قابل لأن يقال هو من المقبلة لكن رؤيته قبل الزوال هي
الصارفة له إلى الماضية .

(وإن) رئي (بعده) خلفها (فم المقبلة) لأنه رئي في النصف الأخير من
النهار فحكم به الليلة المستقبلية وليس اليوم من رمضان بل من شعبان إن كان
رمضان في استقبال ، ومن رمضان لا من شوال إن كان في مضي ، وإن كان أمام
الشمس مما يلي المغرب فلا يفطر رئي قبل الزوال أو بعده ، (و) ذلك (هو)
الأصح وعليه الأكثر) ، وقال بعض أصحابنا وبعض قومنا : إنه من المقبلة
مطلقاً إن رئي في النهار خلف الشمس ، ونسبه بعضهم لأصحابنا لا لبعضهم ،

وقيل : من أبصر هلال شوال يوم ثلاثين من رمضان نهراً ، فقال :
لولا أنه من الماضية ما أبصرته في الوقت فأفطر ، فهل لزمه صوم
شهر كفارة ليومه أو بدله فقط ، وليس كمتعمد ؟ قولان ؛ وأما
الخبر فقد اتفقوا أنه إذا شهد عدلان أنها أبصرا الهلال فإنهما
يصام بهما ويفطر ،

وقيل : إن رأوه وقرئاه مستقبلان للشمس فمن الماضية ، أو مستقبلان للمغرب فمن
المقبلة .

وفي « الديوان » : وقيل : لا يشتغل برؤيته في النهار (وقيل) أي ذكر
(من أبصر هلال شوال يوم) تمام (ثلاثين من رمضان نهراً) خلف الشمس
بعد الزوال ، وأما قبله فهو مأمور بالإفطار ، ذكر النهار تأكيداً لليوم ورفعاً لما
قد يقال من أنه أراد باليوم ما يعم الليلة ، ويجوز أن يريد ما يعمها فيكون قوله :
نهراً بدلاً من اليوم بدل بعض ، والزاجع محذوف أي نهراً منه أو نهاره ،
(فقال : لولا أنه من الماضية ما أبصرته في) هذا (الوقت فأفطر فهل لزمه صوم
شهر كفارة ليومه) مع بدل يومه أو مع بدل يومه وما مضى ، أو مع بدل
رمضان كله على خلف ، أو لزمه إعادة رمضان كله فقط ، (أو) لزمه (بدله)
أي بدل يومه (فقط) ، كذي شبة (وليس كمتعمد) ، بل جعلوه غير متعمد
إذ لم يلزموه المغلظة والكفر ، ولم يجعلوه كذي شبة إذ لم يلزموه إعادة اليوم
فقط إلا على القول الثاني (قولان) .

وقيل : يلزمه البدل على نحو أحد الأقوال السابقة والكفارة وهو الصحيح ،
إذ الجهل عمد ، (وأما الخبر فقد اتفقوا أنه إذا شهد عدلان) وكذا عدل
وامرأتان عدل (أنها أبصرا الهلال فإنهما يصام بهما ويفطر) أي بهما ، فمحذوف

وفي الصوم بالواحد قولان ، فإن صام الناس به وهو الأصح أكملوا
ثلاثين بغير اليوم الذي شهد أنه من رمضان ،

نائب الفاعل بناء على جواز حذفه مطلقاً ، أو إن كان جاراً ومجروراً ، أو النائب
ضمير الإفطار وهو ضعيف ، ومجموع قوله : قد اتفقوا ، إلى قوله : يفطر ، خبر ،
والعائد ذكر الشهادة ، فإن ما صدق الخبر والشهادة واحد وهو الإعلام أو إفادة
ثبوت العلم ، (وفي الصوم بـ) المعدل (الواحد قولان) ؛ والصحيح لزومه ،
ثم رأيت نبيه عليه فيما بعد ، وذلك عمل بأحاديث رسول الله ﷺ تقليداً لا قياماً
للحجة بالعقل أو بالمشاهدة ، وعمل بالدين لا بأمر منازعة بين الخصمين ، وكذا
يقال في العمل بالمعدلين ، وإنما يشترط العدد في أمر النزاع بين الخصمين ، والمراد
بالأحاديث ما روي : « أنه ﷺ صام بأعرابي » ، « أنه صام بأمة »^(١) ، فيما بقي
في حفظي ونحو ذلك ، أو المراد طريق الحديث إجمالاً إذ ورد فيها العمل بما يفيد
شكاً أو رجحاناً لا يقيناً ، ويحتمل أن يراد بالأحاديث أخبار الخبرين كالإخبار
بأن هذا الثوب منفسول ، وأن الليلة من شهر كذا ، ومن لم يصم بناء على القول
الآخر فلا ضرر عليه وخسرت منزلته .

قال في « الديوان » : وليس الصوم بواجب بقول الأئمة الواحد ؛
بخلاف ما إذا صح الصوم بمعدلين أو بالشهرة ولم يصم فإنه يكفر وعليه
الكفارة ، (فإن صام الناس به و) لزوم الصوم به (هو الأصح) أي الصحيح ،
(أكملوا ثلاثين بغير اليوم الذي شهد) المعدل (أنه من رمضان) ، وكذا عندي
إن صاموا باثنين عدلين أو أكثر ولم يظهر هلال شوال مع الصحو ، ووجه قولهم :
إن الواحد رخصة لا تتمدى بخلاف الإثنين فإن الشرع جاء بهما في الأحكام ،

(١) رواه النسائي .

إلا إن صح هلال شوال ، وشهادة العدلين توجب عملاً لا علماً ،

وشاع القول بالإثنين في الصوم مع حديث : « أنه صام بأعرابي »^(١) لأنه جاء عنه عليه السلام « الأمر بأن يُصام بالإثنين »^(٢) فصار اليوم بالواحد كالمكروه وليس كذلك ، بل جاء عنه « أنه أجاز شاهدين على الصوم والإفطار »^(٣) وليس هذا نصاً في أنه لا يُصام إلا بشاهدين لأنه لم يقل : لا يصام إلا بهما ، (إلا إن صح هلال شوال) بخلاف ما إذا شهد العدلان على هلال رمضان فإنه يصام بهما ويفطر بهما إن غمّ هلال شوال وكمل ثلاثون برؤيتها ، كما يفطر بهما إذا رآها هلال شوال فإن غمّ ولم يكمل ثلاثون زادوا يوماً بعد ليلة الغيم ، لأنه لا يصدق أنه صح هلال شوال .

(وشهادة العدلين توجب عملاً لا علماً) ، وقيل : توجبها ، وقال بعض قومنا : إنه يفطر بالعدل الواحد ، وقال بعضهم : يفطر بالمرأة العدل الواحدة ، والصحيح أنه لا يفطر إلا بعدلين أو عدل وامرأتين عدل ، وهل يصام بعبد ويفطر بعبد مع العدالة أو لا وهو قول « الديوان » ؟ قولان ؛ وكذا في الأمتين العدل هل هما بمنزلة الحرّتين العدل أو لا ؟ والأمة العدل هل هي بمنزلة الحرة العدل أو لا ؟ وقد أجاز بعضهم الصوم بالأمة الأمانة ، ولا يعتبر المشرك والمشرقة والصبي والصبية والمجنون والمجنونة وأمين أهل الخلاف كأميناً عند بعض ، وإنما شرطنا العدالة لأن الأعرابي الذي صام به عليه السلام نعتقد أنه عدل لأنه تحت إمام عدل ، وقيل : من توليته بانقياده للإمام لا تحكم بعدالته وهو

(١) تقدم ذكره .

(٢) متفق عليه .

(٣) رواه مسلم .

والبلاد إن لم تختلف مطالعها كل الاختلاف وجب حمل بعضها على بعض في الرؤية ، وقيل : كل بلد برؤية ولو تقاربت وإن بلغ الخبر حد التواتر

المشهور ، فقد يقال : إنه يلزم الصوم بكل من صدقته ولو لم تتوله لأن التصديق حجة .

(والبلاد إن لم تختلف مطالعها) : جمع مَطْلَع - بفتح اللام وكسرها - وهو موضع الطلوع ، والمراد هنا بالطلوع الظهور ، والهلل إنما يظهر من جهة المغرب ، أو المراد به ضد الغروب لأن اختلاف المغارب يكون باختلاف المطالع (كل الاختلاف) بأن يختلف عرضها وطولها ، أما العرض فهو بعد أهل البلد عن خط الاعتدال في السماء ، أعني عن مجرى الشمس يوم الاعتدال ، وأما الطول فهو قدر بعد البلد عن ساحل البحر الغربي المحيط ، هذا مراد الشيخ والله أعلم ؛ ويحتمل أن يريد بالعرض سعة البلد أو ضيقه من الجنوب إلى الشمال ، وبالطول سعته أو ضيقه من المشرق للمغرب ، فإن طول الدنيا من المشرق للغرب وعرضها من الجهة المخالفة لها إلى الجهة المقابلة لها .

(وجب حمل بعضها على بعض في الرؤية ، وقيل : كل بلد برؤيته ولو تقاربت) ، وهو قول ابن عباس : قال ﷺ : « لكل قوم هلالهم » (١) ، وذلك شامل للصوم والإفطار والحج ونحو ذلك ، فلا يعيد أهل الحج إذا رجعوا ووجدوا أهل بلادهم على غير رؤيتهم .

(وإن بلغ الخبر حد التواتر) وهو خبر جماعة عن جماعة لا يمكن اتفاقهم

(١) رواه مسلم .

لم يحتج لشهادة لايحابه علماً وعملاً معاً ، ومن ثم جاز مشهور أهل
الجملة في رؤية الهلال وهو ثلاثة فأكثر ، وفي . . .

على الكذب عادة بدون أن يدعوم إلى ذلك سعي في جر منفعة لأنفسهم أو بعض
لبعض ، وبدون أن يدعوم لذلك اتفاق مذهبهم بأن لا تكون مذهبهم ما اجتمعوا
عليه ، وبدون أن يدعوم لذلك تصحيح مذهبهم في الفروع ، ولا تصحيح ما هو
كفر وزين في الأصول بشرط إسنادهم الخبر إلى حس ، وقيل : أقله خمسة لأن
أكثر الشهود أربعة ولا يفيدون علماً ، وقيل : إثنا عشر كنعباء موسى عليه
السلام ، وقيل : عشرة ، وقيل : عشرون لقوله [تعالى] : ﴿ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ
صَابِرُونَ ﴾ (١) ، وقيل : أربعون عدد ما تقام به الجمعة ، وقيل : سبعون عدد
ما اختار موسى عليه السلام ، ولا يكمل العدد بالأطفال والمجانين ، وفي كماله
بالنساء قولان ، ولا يكون التواتر بين واحد من ، (لم يحتج لشهادة) بل يكفي
قولهم : إن كذا واقع أو لا واقع ، (لا يجابه علماً) لا نسلم أنه يفيد العلم بل
يوجب العمل ، (وعملاً معاً) ولا يشترط فيهم العدالة ، واشترط بعضهم عدالة
اثنين أو واحد واثنين منهم ، والأكثر على أنه يفيد العلم الضروري ، وقيل :
النظري ، وقال الفزالي : يفيد علماً لا ضرورياً ولا نظرياً ، وقيل : يفيد العلم في
الأمر الموجود لا في الماضي ، وقالت السمنية والبرامية : يفيد الظن .

(ومن ثم) أي لكفاية التواتر (جاز مشهور أهل الجملة) التي هي لا إله
إلا الله ومحمد بن عبد الله رسوله وما جاء به حق ، شبه المشهور بالتواتر ، بل قال
بعضهم : إن أقل التواتر ثلاثة (في رؤية الهلال ، وهو ثلاثة فأكثر ، وفي) حد

الأميال والإياس والإمامة في محل هي فيه وغير ذلك مما يأتي ،
 ما لم يسترابوا ، وإن قال : ثلاثة منهم رأينا هلال رمضان الليلة
 أو البارحة أو ليلة كذا جاز قولهم ، وكذا إن قال : ثلاثة عن
 ثلاثة

(الأميال) والكون داخلها أو خارجها ، (والإياس) من الحيض بأن يقولوا
 لامرأة : خلا لك ستون سنة مثلا ، (والإمامة في محل هي فيه) إذا أخبروا
 بها فقد أخبروا بوجوب حقها كحق الإمام على الرعية ، وأن لا يعطوا زكاتهم
 بأنفسهم حتى يأتيتهم عامله أو يأمرهم بتفريقها وولاية الرعية إلا من تبينت منه
 كبيرة ، ويحتمل أن يريد بمحل هي فيه وجود شروطها فسمى وجود الشروط
 محلا مجازا ، (وغير ذلك مما يأتي) في الأحكام ، وهو النسب والنكاح والموت ،
 (ما لم) يقع إنكار ، وقيل : ولو وقع ، وما لم (يسترابوا) مثل أن يدعوا
 رؤيته وهم في ليلة غائمة أو مستور عن المغرب ، أو حبس ، أو له دين مؤجل إلى
 الهلال ، وكذا كل من جر منفعة كالتي فقد زوجها أو مات أو طلقها أو ظاهر
 منها أو آلى ، وكمن له رهن على رجل ، أو له بيت أو دابة أو عبد في الكراء
 ونحو ذلك .

(وإن قال ثلاثة منهم : رأينا هلال رمضان) أو رأينا الهلال (الليلة أو
 البارحة) وهي الليلة التي قبل نهارك أو آخر النهار المتصل بالليلة التي أنت فيها
 أو خرجت منها (أو ليلة كذا ، جاز قولهم) ، وكذا في هلال شوال ، وقيل :
 لا ، وإن قالوا : رأينا الهلال ولم يقولوا الليلة فلا يؤخذ بقولهم ، وكذا الأئمة ،
 وإن قال أهل الجملة : هذه ليلة رمضان أو مضى من رمضان كذا فقولان ، ويموز
 ذلك من الأئمة (وكذا إن قال ثلاثة) جليون (عن ثلاثة) جليين وهكذا ،

أو عن اثنين أو هما عن ثلاثة من أهل الجملة أو من الأمناء جاز ،
وهو من الدين والعمل بالأحاديث ،

أو أمينان عن ثلاثة عن أمينين وهكذا ، وما أشبه ذلك ، وفي جميع ما مضى
أو يأتي المراد أنهم يقولون فلان وفلان ، (أو عن أمينين أو هما عن ثلاثة من
أهل الجملة أو من الأمناء) ، أو عن اثنين من الأمناء ، أو واحد جملي عن نفسه
وجليان عن غيره ، أو اثنان عن نفسها وواحد عن غيره ، أو أمين وأمينتان
عن أمينين : هذا آخر شعبان أو آخر رمضان ، أو رأينا هلاله أو هلال شوال
على قول ، أو رأينا نصف الهلال أو ثلثه أو نحو ذلك (جاز) إن ذكروا من
حكوا عنه ليعرف وليعلم أنه لا مانع فيه ، وإن حكى أمين عن أمين وآخر
عن آخر ، أو حكى عن ثلاثة جليين ، لكن حكى أحدهما عن لم يحك عنه
الآخر ، أو قال أمين : رأيت رجلاً قال لي : رأيت الهلال ، وقال الآخر مثل
ذلك ، أو ثلاثة جليون كل عن جملي غير جملي الآخر ، أو اثنان عن جليين والآخر
عن آخر لم يحز ، وهكذا كل شهادة لم تتفق على من يحزي مثل أمين عن جليين
اثنين ، وآخر عن جملي آخر ، هذا ما عندي ، وقيل : يحزي واحد عن واحد ،
وآخر عن آخر ، وثالث عن ثالث ، إذا تبين أن كلا غير الآخر ، ويجوز
قول أمينين أو ثلاثة جليين : رأينا هلال رجب أو صفر أو جمادى أو شعبان
ليلة كذا ، أو هذا آخر شهر كذا جاز الحساب على ذلك حيث جاز الحساب بتمام
الشهر أو نقصه مثلاً ليم العدد إذا غم ، (وهو من الدين) لا من الأحكام بين
الناس ، (والعمل بالأحاديث) تقدم تفسيرها ، والضمير للحكم يجوز القول
الذي قاله الجليون أو الأمينان ، والأحاديث كلام الناس وكلام الرسول ،
والحاصل جواز العمل بذلك كما تعمل بحديث أخبر به صحابي واحد ، وحكم
أخبرك به واحد ، ومتى خرجت عن الحكم اتسع الأمر ، فبعض بواحد وبعض
بأكثر ، والصوم بالعدل من السنة ، ومتى فقد العدل أقيمت الثلاث مقامه .

ومن قال : فلان ابن فلان رأى الهلال رد قوله إن لم يقل على قوله ،
ويقبل من أهل الجملة ما لم ينسلخ الشهر ، لا يقبل غير الأمناء في
شيء انقضى وبرعت منه الذمة ،

(ومن قال فلان ابن فلان رأى الهلال رد قوله إن لم يقل على قوله) ، وإن
قال على قوله أو فيما قاله أو نحو ذلك وحكى غيره عن فلان المذكور ما يجوز ،
فذلك شهادة رجل واحد ، وقال بعضهم : إن شهادة الواحدة عن الواحد إن
قال على قوله مثلاً كافية في الصوم ، إذا كان المحكى عنه يكفي ، والصحيح ما
ذكرته ، ونص بعضهم أنه إن قال ثلاثة جليون أو أمينان كل واحد منهم عن
رجل معروف باسمه واسم أبيه وقبيلته ومنزله غير من حكى عنه الآخر كفى ،
ومر المنع ، وإن روى كل عن رجل لا باسمه فلا لاحتمال أن يكون رجلاً
واحداً .

(ويقبل من أهل الجملة ما لم ينسلخ الشهر) شهر رمضان ، فيقبل منهم ولو
في اليوم الأخير من رمضان بعد رؤية الهلال خلف الشمس بعد الزوال ، (و)
ذلك لأنه يحتمل أن يلتبس عليهم اليوم والحساب فضعف قولهم بعد الإنسلاخ ،
ولأن الناس قد دخلوا في رمضان على يقين فلا يخرجهم من ثقتهم أن أول رمضان
هو اليوم الذي ابتدأوا به إلا يقين ، ف (لا يقبل غير الأمناء في شيء انقضى
وبرعت منه الذمة) ، ويقبل بعد انقضائه أمينان ، وقيل : واحد ، وهو
الصحيح عندي ، وإن رجع أهل الجملة من قولهم في رؤية الهلال فلا يشتغل بهم ،
وإن كذبهم من حكوا عنه فلا يشتغل بحكايتهم ، وقيل : يشتغل بها ، وإن
حكى الأمناء عن أهل الجملة فكذبهم أهل الجملة فلا يشتغل بتكذيبهم ، وإن
حكى أهل الجملة عن أهل الجملة أو عن الأمناء فشهد الأمناء على موت المحكى
عنهم قبل الحكاية فلا تجوز شهادتهم ، والحكاية ثابتة ، وإن حكى أهل الجملة

والحاكم الثقة إن قال : تم عندي المشهور أن الشهر يوم كذا قيلَ صوماً وإفطاراً ، وكذا الأمين المقتدى به ، وإن قال هو أو الحاكم : رأيت الهلال لم يقبل وحده إفطاراً ، وإن روى أهل الجملة ذلك

وشهد الأمانة على جنون المحكي عنه أو ارتداده في حال الحكاية فشهادتهم جائزة وبطلت حكاية الجليلين ، (والحاكم الثقة إن قال : تم عندي المشهور) لفظ المشهور عبارة عن شهادة أهل الجملة وما بعده يدل ، وكذا إن قال : تم عندي شهادة عدلين ، أو قال في الصوم : تم عندي شهادة عدل (أن الشهر يوم كذا) أي أن آخر الشهر يوم كذا ، أو أول الشهر يوم كذا ، مثل أن يقول : آخر شعبان يوم كذا ، أو أول رمضان يوم كذا ، أو آخر رمضان يوم كذا ، أو أول شوال يوم كذا ، إخباراً عن يوم مضى أو حاضر بليته أو بنفسه (قبل صوماً وإفطاراً) النصب على التمييزية المحولة عن النائية ، أي قبل الصوم والإفطار به أو على نزع في ، وإن قال الحاكم : قال لي فلان أو رجل فذلك شهادة واحد .

(وكذا الأمين المقتدى به) إن قال : تم عندي أن المشهور يوم كذا قبل صوماً وإفطاراً ، وإن قال أحدهما : رأيت شوالاً لم يقبل على الصحيح ، ثم رأيت قال : بعد ما كتبت ذلك ، (وإن قال هو أو الحاكم) العدل (رأيت الهلال لم يقبل وحده إفطاراً) ويقبل صوماً ، ومن قال : العدل الواحد لا يصام به لم يقبله صوماً أيضاً ، وإن قال الحاكم الثقة أو الأمين المقتدى به : تم عندي أن الشهر يوم كذا ولم يذكر لفظ المشهور جاز إن لم يدل دليل على أنه هو الذي رأى .

(وإن روى أهل الجملة ذلك) المذكور من أن المشهور أن الشهر يوم كذا

عنه لم يقبل قولهم ، وجوز .

(عنه) قيل : أو عن الأمين المقتدى به (لم يقبل قولهم ، وجوز) ويقبل عن الأمين ، والأول قول أبي يوسف وجدليش رحمه الله .

وفي « الديوان » : أنه لا يشتغل برجوع الأمين عن شهادتهما، وإن خرج الشهود عبيداً أو نساء ومن لا يجوز بطلت شهادتهم ، ويجوز قول الأمانة : هذه ليلة أحد وثلاثين منذ رأينا هلال شعبان ، وقولهم : حرم الله الأكل والشرب على المقيمين غداً ، أو ألزم الله صوم غدٍ ، أو هذه الليلة من الشهر الذي بعد شعبان ، أو مضى أحد عشر بعد رمضان الماضي ، ولا يجوز مشهور النساء كن مع الرجال أو وحدهن ، أمينات أو غير أمينات ، وقيل : يجوز في المشهور مع الرجال امرأتان في مقام رجل ، وقيل : المرأة في مقام رجل في ذلك ، وقيل : تجوز النساء وحدهن فيه امرأتان في مقام رجل فذلك ست نسوة ، وقيل : تجوز ثلاث نسوة فيه ك ثلاثة رجال ، وقيل : يجوز رجلان فيه ، ويجوز مشهور الموافقين والمخالفين إلا من يأخذ بالحساب ، ومن في قلاة أو حبس ولا يدري متى رمضان ولا يخبر له ، فإن كان مقيماً فليصم دهره ، أو مسافراً صام شهراً وأفطر شهراً اه ؛ قال بعض أصحابنا : لا يجوز النساء وحدهن ولو كثرن .

تتمة

.

تتمة

قيل : إن قال السلطان:صح عندي هلال الصوم أو الإفطار أو الحج صدق ولو جائراً إن اعتيد صدقه ، وكذا إن نادى مناديه ، ويقبل قول العدل ولو اشتد الغيم أو القبار ، وإن كان قوم بالقرب من الإمام يوم الشك وأفطر الناس وشهد القوم آخر النهار أنه من رمضان رد قولهم وأدّبوا ، ويقبل إن جاءوا من بعد يجهل ، ومن أفطر بواحد ظاناً الجواز لزمته إعادة رمضان والكفارة إن وافق رمضان ، وإن وافق شوالاً فلا عليه وليتب ، وإن علم قولهم أن الواحد لا يقبل في الإفطار لزمته إعادة رمضان والكفارة ، ولو وافق شوالاً ، وقيل في الإعادة أنه يعيد يوماً .

وفي « التاج » : أجاز أبو المؤثر شهادة العدل والعبد والأمة إن كانا عدلين في الصوم ، وفيه أنه لا يفطر بعدل مع عدلّين ، ومن رأى هلال شوال لزمه الإخبار به لعل غيره رآه أيضاً ، ولزمه كتم الإفطار ، ولا يلزم كتمان الصوم إن رأى

وأما الإكمال الموجب للعلم فقد أجمعوا أن العربي يكون من تسعة وعشرين ومن ثلاثين ، وإن عُثمَّ وتعذّرت الرؤية وجب الإكمال وعليه الأكثر ، وعرف اليوم الذي شك فيه أنه من رمضان أو شعبان بيوم الشك فهل حرم صومه وعصى صائمه ؟ . . .

هلال رمضان وحده بل يلزمه الإخبار ، (وأما الإكمال الموجب للعلم فقد أجمعوا أن) الشهر (العربي يكون من تسعة وعشرين ومن ثلاثين) ، وأما المعجمي ولا عبّارة به هنا ففرائر [فبراير] من ثمانية وعشرين ، وأبريل ويّليه [يونية] وشبتمبر [سبتمبر] ثلاثين ، والباقي من أحد وثلاثين ، (وإن عُثمَّ) الهلال بالبناء للمفعول أي حال دونه الغيم مطلقا ، وأصله أن يحول دونه غيم رقيق فاستعمل ما هو خاص في معنى عام ، (وتعذّرت الرؤية ، وجب الإكمال) بأن يعد للشهر ثلاثون (وعليه الأكثر) ، وهو قول أصحابنا ، فإن عُثمَّ هلال شعبان أو هلال رمضان عد لكل ثلاثون ، وقال ابن عمر : إذا عُثمَّ صام الناس يوم الشك ، وقال مطرف : إذا غم الهلال اعتبر الحساب بسير الشمس ، وكذا قال الشافعي ، فإن كان بالحساب قد خرج عن قدام الشمس وتحتها وبرز عنها كله إلى جهة المشرق فذلك هلال أول الشهر .

(وعرف اليوم الذي شك فيه أنه من رمضان أو شعبان بيوم الشك) ، ويوم الدأدأ ، ويوم الدئدأ والدؤدؤ بهمز الألفات والياء والواو وفتح دالي الأول وكسر أول دالي الثاني وفتح ثانيتهما وضم دالي الثالث ، (فهل حرم صومه) على أنه من رمضان (وعصى صائمه) أو كفر ؟ والأول قول عمر وابن مسعود وعمار وحذيفة وابن عباس وأبي وائل وأبي عبيدة وعامة أصحابنا ،

أو كره أو بخير فيه أو هو أحوط ؟ أقوال ، وندب فيه الإمساك إلى رجوع الرعاة ضحى انتظاراً للخبر وهو من السنة إتفاقاً ،

(أو كره أو بخير فيه أو هو أحوط) وهو قول عائشة ، أو فطره أفضل من غير كراهة لصومه ، أو يصام في نفل لا في فرض ؟ (أقوال) ، وعن عبد الله بن مسعود : « لَأَنّ أَفْطَرُ يَوْمًا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَزِيدَ فِيهِ يَوْمًا لَيْسَ مِنْهُ » ، وعن ابن عمر : « لو صمت سنة لا أفطرت يوم الشك » قيل : من صام كفارة فلا بأس عليه في صومه ، وكذا غير الكفارة كالنذر والبدل والنفل ، وهل يجزيه أو لا ؟ قولان ، وقيل : يفطره الصائم من قبل مطلقاً ، وكذا في سائر الشهور ، مثل أن يريد صيام شهر كله لفضله من العلم ، أو صيام أوله للفضل فلا يصم يوم الشك لأنه إيقاع للفضيلة على شك في وقتها ، وكذا إن أراد صيام شهر بتمامه ليصوم عليه القضاء أو الكفارة ، فإذا صام ذلك على الشك يكون قد دخل أمره الديني على الشك .

(وندب فيه الإمساك) عما يفسد الصوم (إلى رجوع الرعاة) بالحيوان لتحلب (ضحى) ، والمراد الإمساك إلى الضحى لعله يوجد خبر من راعٍ أو غيره كما قال (انتظاراً للخبر) ، والرعاة يردونها للحلب ويرجعون معها ، (و) الإمساك إلى ذلك الوقت (هو من السنة إتفاقاً) وليس بواجب ، وقيل : يندب الإمساك إلى أن ترمض الفصال ، وقيل : اليوم كله ، وقيل : إن أكل قبل ذلك أساء ، وقد قيل : إن صَحَّتِ السماء فالفطر أولى ، وإن حجبته فنية الصوم أحوط ، ومن صام يوم الشك على أنه نفل إن كان من شعبان ، وفرض إن كان من رمضان لم يجزه ، وقيل : إن صح قبل الزوال أنه منه أجزاء ، وقيل : قبل الليل ، وقيل : إن صام يوم الشك انهدم ما قبله إن كان لقضاء أو نحو كفارة ،

فهل يصح لصائمه إن جاء الخبر في ذلك اليوم مطلقاً أو لا ولو جاء في صدره؟ قولان ، ولا بدل عند الأكثر إن صح بعد انقضاء الشهر ويكون على المختار ولو في النوافل فلا يُصام ، وقيل : خاص بـرمضان ، وأما العمل فهو الصوم المراد به إمساك مخصوص عن كل مفطر يردُّ الجوف

وإذا أمسك (فهل يصح لصائمه إن جاء الخبر في ذلك اليوم مطلقاً) في الصدر أو في العجز لجواز الإمساك اليوم كله إلا أنه لا ينوي أنه صام رمضان (أو لا ، ولو جاء في صدره) فيقضيه وهو الصحيح ؟ (قولان) ، ومن فعل فيه ما يفسد الصوم بعد مجيء الخبر كفر ولزمته الكفارة ، وإن شهد في يوم الشك شهود فأكل قبل أن يعرف عدالتهم سواء أرسل أحد في عدالتهم أم لا أبدل يومه ، وعن أبي حنيفة وصاحبيه : من صام يوماً تطوعاً ثم علم أنه من رمضان أجزأه وانقلب فرضاً .

(ولا بدل عند الأكثر) ليوم الشك إن صاموه (إن صح بعد انقضاء الشهر) ولزم البدل إن صح قبل انقضائه ولو بساعة ، وإذا صاموا ثمانية وعشرين فرأوا الهلال قضوا يوماً (ويكون) يوم الشك (على المختار ولو في النوافل) من الصوم (فلا يصام) ، مثل من أراد أن يصوم شهراً معروفاً أو يومه الأول على أنه منه لأنه عمل بشك فيما يطلب فيه منه اليقين كما مر بسطه آنفاً ، وكذلك لا يبني على يوم الشك الأيام من بعده كموسط شعبان ، (وقيل : خاص بـرمضان) ، وأما غيره فيجوز صومه بنية أن يوافقه .

(وأما العمل فهو الصوم المراد به إمساك مخصوص) ككونه من الفجر للغروب (عن كل مفطر يرد) : أي يصل (الجوف) : أي البطن بفتح الجيم ،

من أي منفذ كان وإن غير مغذٍ ،

ولو رجع من حينه أو ففي فيه ، واختلف فيما خرج عن حد الفم إلى داخل والتصق به ، والمعمول به أنه كالبطن (من أي منفذ) بفتح الميم والفاء أي موضع النفوذ أي الذهاب والوصول إلى مطلق البطن ، لا بخصوص دخول المعدة أو المصارين (كان وإن غير مغذٍ) كذهب وقضة ونحاس وورصاص وتراب وصوف وحرير وغير ذلك عندنا وعند مالك ، وقال أبو حنيفة : لا بأس بأكل الطين وغيره مما ليس بمغذٍ مثل ما ذكر ، ولا يؤخذ به ، وعن بعض أهل الخلاف : لا فطر بما وصل الجوف من طعام وشراب وغيرهما من غير الموضع المعتاد للأكل والشرب ، والمأخوذ به الأول ، فمن جعل ماء ونحوه لحاجة في المجاري التي تؤدي إلى الحلق أو إلى البطن انتقض صومه كله ، وقيل : يومه ولزمته المغلظة ، والصحيح أنه لا شيء عليه إلا إن تبين له أنه وصل الحلق أو الجوف فالإعادة فقط ، ومن أمسك في فيه حديداً أو نحاساً أو فضة أعاد الصوم ، صوم ما مضى أو اليوم ، ولزمه الكفارة إن تعمد ، وإلا أعاد يومه ذكراً أو امرأة ، إلا على قول أبي حنيفة المذكور ، وظاهر «اللقط» وكلام الشيخ يحيى و«الديوان» أن القول المذكور عنه قد قال به بعض أصحابنا ، لكن قال الشيخ يحيى : إنه غير مأخوذ به ، وعبرة «الديوان» : وقيل بالرخصة في جميع ما لا يعيش به ولا يقوت اه ؛ وعلى المأخوذ من تعمد ذلك كفر ، وقيل : لا كفر ولا كفارة لوجود الخلاف ، وأعاد ما مضى ، وقيل : يومه ، ومن جعل في فيه نحو حصاة فسبقت إلى حلقه أعاد يومه ، وقيل : لا ، والظاهر عندي أن المراد بقولهم : أمسك حديداً أو نحاساً أو فضة في فيه أنه أمسكه وكان كحالته قبل الإمساك من بلع الريق لأنه إن بلعه فقد بلع الصدا ، وأما إن لم يبلع فلا فساد قطعاً ، ويشير إلى ذلك قولهم أنه لا يفسد بإمساك الذهب في الفم وذلك لأنه لا يصدأ ، فلو خلط به فضة أو نحاس أو حديد أو غير ذلك مما ينحل منه شيء لفسد أيضاً .

وعن إخراج المني بعمدٍ زمان الصوم ، وآخر الغروب
إجماعاً ،

(وعن إخراج المني بعمدٍ زمان الصوم) سواء بتحريك العورة باليد أو
بغير اليد ، أو بإدامة النظر أو الفكر أو الاستماع إلى كلام ، أو بمس الذكّر إلى
جسد أو ثوب أو غيرهما ، وسواء كان ذكراً أو أنثى فيما بين الزوج والزوجة ،
أو السيد وأمه ، وأما غيرهم فإن ذلك منه كبيرة تنقض الوضوء والصوم ولو لم
ينزل النطفة ، ولو حرك ذكره بيده أو حركت فرجها تشبهاً ، وقيل : لا ينقض
في غير النظر والإنزال .

ولا نقض بالنظر ومسّ الزوج والسيد ما لم يكن إنزال ، ولا نقض بإنزال
بلا عمد ، ولو كان أصله من نظر أو مسّ أو سماع إذا كان النظر والمسّ والسماع
بلا عمد ولا قصد ، وقيل : يعيد يومه ، والصحيح أن لا إعادة وعن كل ما يفسد
الصوم كالإفطار بالحرام من مال منسوب أو مسروق على العمد وميتة ونحو ذلك ،
وقيل : لا يفسد بالإفطار بالحرام لكن يلزمه رد مثله لمولاه أو قيمته .

وفي « الديوان » : إن أفطر بالحرام أو بدأ بالفاحشة في وقت الإفطار كفر
وصح صومه ، وقيل : يبطل يومه ، وقيل : إنه يهدم ما صام كله ، (وآخره
الغروب إجماعاً) ولا بأس ببقاء حمرة قليلة في أفق القبلة ، قيل : إذا غاب الشفق
كان نفس الإنسان من المنخر الأيمن أقوى ، ومن طلوع الفجر إلى مغيب الشفق
بالعكس ، ويأكل في صوم الفرض قبل الصلاة لأنه إلزام من الله فأبىح تقدمه على
فرض الصلاة ، وفي صوم النفل بعدها لأنه إلزام من نفسه فيحافظ بتقديم ما
فرض الله من صلاة المغرب عليه ، ولا بأس بصلاة قبل الإفطار ولا بأس بالإفطار
قبل الصلاة في صوم النفل .

وأوله عند الأكثر طلوع الفجر المستطير الأبيض المبيح للصلاة ،
 وهل موجب الإمساك نفس الطلوع وهو الأصح وعليه الأكثر ،
 أو تبينه للناظر ؟ خلاف ، فائده فيمن كشف أنه أكل بعد
 الإصباح ، وقد نظر ولم ير هل يقضي يومه أو لا ؟ والأول يوجب
 لأنه من خطاب الوضع كسائر الأوقات ،

(وأوله عند الأكثر طلوع الفجر المستطير) أي المنتشر (الأبيض المبيح
 للصلاة) ، وزعم قوم أن أوله الأحمر الذي يكون بعد الأبيض ، وعن مسروق
 عن ابن مسعود : كنا نعد أنه الذي يملأ البيوت والطرق ، وهو غير معمول به
 للإجماع على خلافه ، ولقوله : كنا نعد ذلك ، فالمراد أنه ترك بعد ، (وهل موجب
 الإمساك نفس الطلوع وهو الأصح وعليه الأكثر ، أو تبينه) بفتح الموحدة
 وضم المثناة بعدها (للناظر) ونسبه بعض الجمهور ؟ (خلاف فائده فيمن كشف
 أنه أكل) أو شرب أو فعل مفسداً للصوم (بعد الإصباح وقد نظر) إلى الفجر
 (ولم ير) له خلل في نظره كسحاب رقيق لم يظنه سحاباً ولم يره ، وكضعف
 بصره لنوم أو غيره ، (هل يقضي يومه أو لا ؟ والأول) أي صاحب القول
 الأول أو أسند الإيجاب إلى نفس القول تجوزاً (يوجب) وهو الصحيح ، ولا
 يعارض بقوله تعالى : ﴿ حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود ﴾ (١)
 لأنه قد تبين له بعد ذلك أنه أكل بعد ما تبين ، ولأنه كمن صلى بثوب طاهر في
 ظنه ، فإذا هو نجس ، فإنه يعيد ، ولأنه إذا طلع تبين لنا في الجملة و (لأنه)
 أي طلوع الفجر (من خطاب الوضع) وهو الذي لا علة له ظاهرة ، وأضيف
 الوضع لأنه مجرد إلزام ألقاه الله علينا ، وقد مر في الوضوء (كسائر الأوقات)

(١) البقرة : ١٨٧ .

ومن ثم أوجبوا القضاء على من ظن أن الشمس قد غابت فإذا هي لم تغب ، ثم هل ما مضى أو يومه فقط وهو الأصح وعليه الأكثر؟ قولان ، ولا يأكل منتبه من نوم ليلة غيم حتى يسأل ، فإن تعمد أكلاً قبله ، ثم بان أنه بعد الإصباح فسد ما ضيه ، ورخص في إعادة يومه ،

من زوال أو عصر وغيرهما ، وإن شئت فقل خطاب الوضع الإلزام لا بقيد العلم مثل من مر عنه وقت الظهر ولم يدر فإن الصلاة لازمة له مع أنه لم يعلم بوقتها ، فالمعتبر مثلاً الصلاة لا العلم بوقتها لكنه لازم بالعرض لا بالذات .

(ومن ثم) أي لأجل ما ذكر من أن الطلوع من خطاب الوضع (أوجبوا القضاء على من ظن أن الشمس قد غابت فأكل فإذا هي لم تغب ، ثم هل) يعيد هذا الذي ظن أن الشمس غابت فأكل فإذا هي لم تغب (ما مضى أو يومه فقط وهو الأصح وعليه الأكثر؟ قولان) ؛ وقيل : إنهم صومه ولزمته المغلظة ذكره في « الديوان » ، ومن ظن أنها غابت فأذن فأكل الناس به أعاد ما مضى ، وقيل : يومه وأعادوا يومهم فقط جاء الوجهان عن عمر ، ويحمل أمره بالإعادة بعد عدمه على الحوطة ، (ولا يأكل منتبه من يوم ليلة غيم حتى يسأل فإن تعمد أكلاً قبله) أي قبل السؤال (ثم بان أنه) أي الأكل (بعد الإصباح فسد ما ضيه) ويومه ولم يذكره لأنه أولى بالفساد وهو الصحيح على قياس المذهب ، لأن أكلاً قبل السؤال مساهلة في أمر الدين وتقصير فيه فكأنه تعمد الأكل بعد الإصباح ، غير أنه لم يكفر لعدم علمه بالإصباح ولا كفارة عليه لأنه تضييع لا عمد ، (ورخص في إعادة يومه) أن يلزمه أن يعيده فقط ، وهو قول أبان .

وعلى هذا الخلف من اعتاد تسحره سماع تحرك جاره لسحوره ،
فسمعه يوماً تحرك لغيره فظنه للسحور فأكل على عادته فإذا هو قد
أصبح ،

قال في « الديوان » : والقولان أيضاً فيمن لم يرقد ولكن تباطاً حتى لا يدري
ما مضى من الليل بالغم ، ومن انتبه فأكل من غير أن يعرف ما بقي فإن وافق
الليل فبئس ما صنع وإلا انهدم ما صام ، وكذلك من لم يعرف الليل فأكل نظر
أو لم ينظر وقيل : لزم هؤلاء بدل يومهم فقط ، وكذلك من رأى ناساً يأكلون
فأكل فصيح أنه أكل بعد الإصباح ، ومن نظر إلى المغرب ظناً أنه القبلة فأكل
فتبين أنه بعد الإصباح أعاد يومه اه .

وذكر في « التاج » : أن من تسحر ولم ينظر وظن أنه في الليل فإذا هو قد
أكل بعد الفجر أعاد يومه ، وقيل : لا ، ولا قائل بالإثم هنا فضلاً عن الكفارة ،
(وعلى هذا الخلف من اعتاد) أي حكم من اعتاد (تسحره سماع تحرك جاره
لسحوره) بضم السين أي لأكل سحوره بفتحها وهو الطعام الذي يؤكل سحراً
(فسمعه يوماً تحرك لغيره) كالوضوء (فظنه للسحور فأكل على عادته فإذا هو
قد أصبح) ، ومثله أن يعتاد دق الباب عليه للسحور فدقه يوماً للصلاة أو غيرها
بعد الطلوع فظنه للسحور فأكل ، فقيل : يعيد ما مضى ويومه ، وقيل : يومه ،
ظاهره أن القول بإعادة يومه فقط في هذه المسألة ترخيص كما في المسألة قبلها مع
أنه في هذه المسألة لم يتساهل ولم يقصر بل جرى على أمر اعتاده فخرج خلافه ،
والواضح أنه ليس ترخيصاً بل قول على الأصل ، وكأنه أراد أن في هذه المسألة
الخلاف السابق الذي هو إعادة ما مضى أو اليوم فقط من غير التفات إلى أن
إعادة اليوم فقط ترخيص ، والقائل بإعادة اليوم فيها لا يتعين أن يكون ممن
يقول : رمضان كل يوم منه فريضة على حدة ، بل هو من قال : إنه فريضة واحدة

وموجب الإمساك قبل الطلوع إحتياط إذ روي : 'كُلْ حتى تشك' ،
وروي : حتى لا تشك ، ولزم كف عن وطء قبل الفجر بقدر الغسل ،

وهو مذهبننا ، وإنما أفق باليوم الواحد لكون ذلك الأكل لم يتعمد الأكل بعد
الإصباح فكان كالغالب في صلاته يستدرك ما فات ، وهل يجب الإمساك قبل
الطلوع عن الأكل والشرب ومفسدات الصوم أم لا حتى يكون للطلوع؟ قولان ؛
الصحيح الثاني ، إلا إن أراد أن يمسك بلا وجوب احتياطاً .

(وموجب الامساك قبل الطلوع احتياط إذ روي) عن ابن عباس مخاطباً
لسائل عن الوقت الذي يحرم فيه الأكل : ('كُلْ حتى تشك') فإذا شككت في
الطلوع فأمسك احتياطاً ؛ (وري) عنه أيضاً : (حتى لا تشك) في الطلوع
لوجوده فحينئذ فأمسك ، فكانه قال : 'كُلْ ما دمت تشك في الطلوع ، فإذا
طلع فكنت لا تشك ، إذ لا شك مع العلم بالطلوع فأمسك ، وقد اختلف معنى
الروايتين وظهر لي في الجمع بينهما أن يكون المعنى : كل إلى آخر وقت لا يعتريك
فيه الشك ، فإذا جاء وقت اعتراك فيه الشك فأمسك ، وهذا كمعنى قوله : كل
حتى تشك أو : كل حتى لا تشك في بقاء الليل ، فإذا شككت أبقي أم لا فأمسك ،
ولكن ينافي الجمع ما روي عنه في بعض الروايات أنه دام على الأكل حتى اتفق
الفلان على طلوع الفجر فأمسك وعهد كان أحدهما من قبل يقول : طلع ، والآخر
يقول : لم يطلع ، وفي رواية : 'سئل فقال رجل : كل ما لم تشك حتى تشك . وقال
ابن عباس : بل 'كُلْ ما شككت حتى لا تشك' ؛ وإن انتبهت عيباء من نوم
فخرجت بعد ما شربت فوجدت حر الشمس أعادت يومها ، وعليه اقتصر في
'التاج' ، وقيل : ما مضى ، وقيل : عليها الكفارة .

(ولزم كف عن وطء قبل الفجر بقدر الغسل) ومقدماته إن كان مفتسلاً ،

وجاز لامرأة منع زوج منه إن لم يبق من الليل قدره ، ولا يتسحر
لطلوع ذري وغروبه ولو قرأ

وبقدر التيمم كذلك إن كان متيمماً ، وقيل : قدر الغسل لإمكان أن يقدر عليه
أو يجد الماء ، وإن كان أحدهما يغتسل والآخر يتيمم اعتبر من يغتسل ، وأما
حتى يتبين لكم الخيط الأبيض ، فغاية للأكل لا للجماع بدليل حديث : « من
أصبح جنباً أصبح مفطراً »^(١) فظهر بالحديث أنه يجب الإمساك عن الجماع بقدر
ما لا يصبح جنباً فلا دليل في الآية لمن استدل بها على أن الجنابة لا تفسد الصوم ،
وأما ما روه من أنه ﷺ يصبح جنباً من جماع غير احتلام فلعنه بنسيان ، أو
قد تيمم لعذر ولم يعلموا .

(وجاز لامرأة منع زوج منه إن لم يبق من الليل قدره) أي قدر الغسل
أو التيمم على ما مر ، ومراده بالجواز نفي المنع فيصدق بصورة الوجوب ، وهي
ما إذا كانت لا تدرك غسلاً إن كانت تفتسل وتيمم إن كانت تلتيمم ، وصورة
عدم الوجوب وهي ما إذا كان لا يدرك هو ، وأما هي فتدرك لحقتها أو لعدم
وجوب الاستبراء عليها في غسل الجنابة ، حتى أنها لو استقلت بتنظيف نفسها
مثلاً حتى لا تدرك الغسل كانت مضية ، أو لكونها تلتيمم وهو يغتسل وييطأ ،
أو نقد ماؤه أو بعد استبرائه واستجباره ، وإنما لم يجب عليها منعه إذا كان
لا يدرك لأن نفس الجماع لم يحرم بذاته في ذلك الوقت ، بل الحرام لإصباحه جنباً ،
ولأنه يمكن أن يكون من يتيمم بعد ، ولو كان حال الجماع ممن يغتسل ولها منعه
لثلاثين على معصية وهو إصباحه جنباً ، ولو كانت هي تدرك الغسل أو التيمم
إن كانت تلتيمم .

(ولا يتسحر لطلوع ذري) من الذراري (وغروبه ولو قرأ) وهي

(١) رواه الربيع .

وصحّ لغيره وفسد بالوارد جوفاً عمداً ولو دمعاً ، أو غلطاً ،
أو ريقاً بان عن فمٍ ، وفي لزوم مغلظة به قولان ، ورخص في
علم فساده ، والأول أصح ، وعليه الأكثر ، ولا يجعل دهناً أو
دواءً أو ماءً في مجرى مؤدٍ للحلق ،

الشمس ولا مدخل لها في هذا المقام ، وغياً بالقمر من حيث ظهوره لكل أحد ،
وإلا فالأولى أن يُفتي بزُحل الذي يطول مكثه في المنزل أو بغيره من الذراري
لأنها كلها يطول مكثها في المنازل ، والقمر وعطارد والزهرة والمريخ والمشتري
وزحل .

(وصح) التسنعر (لغيره) كمنازل القمر ، ويفطر الأعمى ويتسحر بكل
من يصدقه ولو طفلة أمة ، وإن لم يجد مخبراً احتاط ، ومثله قيل : غيره ،
ويؤكل بالذي ينادي بالسحور آخر الليل ، وقيل : إن كان أميناً لا بالمسرك
والجنون ، واختلف في الأكل بالقادوس والذين يقرؤون القرآن وأهل الأوراد
والصنعة إذا كانوا يعرفون ما مضى ، واتفق عملهم بالليالي الماضية .

(وفسد) الماضي كله أو اليوم (بالوارد جوفاً) ولو حلقاً على ما مر
(عمداً ، ولو دمعاً أو غلطاً) دخلاً من فمٍ أو كان في الفم من الأنف ،
(أو ريقاً بان عن فم) منقطعاً لا إن خرج متصلاً ورجع متصلاً ، (وفي لزوم
مغلظة به) بالريق ، وكذا الدمع البائن والمخاط البائن (قولان ، ورخص في
عدم فساده) فلا مغلظة ، (والأول) وهو الفساد (أصح ، وعليه الأكثر) ،
والأصح أيضاً لزوم المغلظة ، ولزمت بالدمع والمخاط الداخلين من فم على الأصح ،
وكذا المرق ، ومن قال بفساد الصوم بالمخاط من داخل لم يلزمه المغلظة .

(ولا يجعل دهناً أو دواءً أو ماءً) أو غير ذلك (في مجرى مؤدٍ للحلق)

ودع قول مجيزه ، وفي الإفطار بطالع من صدر ونازل من رأس
أقوال ثالثها المختار : الإفطار بالطالع لا النازل ، . . .

ولو أذنّا عند من قال : توصل للحلق من الفم (ودع قول مجيزه) فإنه ضعيف
غير مأخوذ به، وكره أبو الحسن ذلك، ومن سَعَطَ أو احتقن في الدبر فقد لزمه
القضاء والكفارة ، وإذا ذكرت القضاء فالمراد القضاء على الخلف ، قضاء الماضي
أو قضاء اليوم ؟ وإذا ذكرت الكفارة هنا فمغلظة ، وكره بعضهم السعوط
والاحتقان كراهة ، ولا بأس بالاحتقان في الذّكر ، ولا بأس بقطر الدواء في
الأذن لضرر لأنه يوصل إلى الدماغ لا إلى الجوف، والسعوط بالضم إدخال الدواء
في الأنف ، والاحتقان جعله في الدّبر أو الذّكر ، وإذا احتقن الرجل أو المرأة
في الدبر وبلغت الحقنة إلى ما لا يدرك إخراجها إلا بخروج الغائط فذلك هو
وصول الجوف ، (وفي الإفطار بطالع من صدر ونازل من رأس) ولو لم يصل
حد الفم بحيث إن قدر على إخراجها (أقوال) : أحدهما عدم الإفطار بهما لأنها
في داخل كالريق ، والآخر الإفطار بهما ، (ثالثها المختار الإفطار بالطالع
لا النازل) .

قال الشيخ « يحيى » : والذي نزل من الرأس إذا كان منعقدًا ينقض الصوم
ولا بأس به في الصلاة ، وما يطلع من الصدر إذا كان منعقدًا ينقض الصلاة لا
الصوم ، وقيل : ما نزل من الرأس ينقض الصلاة لا الصوم ، وما طلع من الصدر
ينقض الصوم لا الصلاة ، وقيل : ما نزل من الرأس ينقضها والذي يطلع لا
ينقضها ، وقيل : ما طلع ينقضها وما نزل لا ينقضها ، وقيل : ينقضها الطالع
والنازل ، وقيل : لا ينقضها الطالع ولا النازل اهـ .

وفي « الديوان » : وإن بلع دموعه أو مخاطه وهما متصلان فقد انهدم صومه

ومن عبث بذكره أو أدام نظراً أو فكراً أو قبّل عمداً انهدم صومه ،
ولزمته مغلظة عند الأكثر إن أمنى كالمجامع مطلقاً لا إن أمذى ،

وعليه مغلظة ، ومنهم من يرخص ، وإن بلغ العقدة التي تجيء من الرأس فقد
انهدم صومه وعليه مغلظة ، ومنهم من يرخص ولا يهتدم بالعقدة التي تجيء من
الصدر ، وقيل : يهتدم اه .

ونظر هل الريق إذا خرج عن حد الفم متصلاً ورجع متصلاً إلى الحلق ،
أو المخاط من حد الأنف خارجاً وهو متصل ورجع متصلاً لم ينقطع يعد بائناً
ويدخل في كلام المصنف أم لا يعد ولا يدخل فيه ؟ قلت : لا يدخل في كلام
المصنف إذ قال : وفسد بالوارد جوفاً عمداً ولو دمعاً أو مخاطاً أو ريقاً بان عن
فم فلا كفارة بذلك ولا نقض إلا المخاط ، فقيل : ينقض ، وقيل : لا ، فيشمه
قوله : ونازل من رأس ، وصرح « الديوان » بأن المتصل الخارج كالمنقطع ، ومن
لم يتعمد شيئاً من ذلك فعليه بدل يومه فقط ، قال : وإن أدخل طعاماً من
حلقه حتى وصل جوفه فقد انهدم صومه ، وإن أدخله من جنبه ووصل جوفه
فلا يهتدم ، وإن احتقن بطعام أو شراب إنهدم ورخص بعض فيه .

(ومن عبث بذكره أو أدام نظراً) بشهوة (أو فكراً) في الجماع أو مس
البدن باليد أو الذكر أو غيرها (أو قبّل عمداً انهدم صومه ولزمته مغلظة عند
الأكثر) في المغلظة ، ومقابله أنه لا مغلظة عليه ، وقول من قال : لزمه
قضاء يومه فقط (إن أمنى) أخرج المني ، وقيل : ولو لم يخرج من ذكره إذا
انفصل عنه في داخله ، وهو قول من ألزم الغسل بهذا ، وكلامه يحتملها ، وقيل :
يعيد يومه وتلزمه المغلظة (كالمجامع) الغائب الحشفة (مطلقاً) أمنى أو لم يُمنر ،
(لا إن أمذى) أو أودى ذلك العابت أو مديم النظر أو الفكر أو المقبل ،

ومن ثم كره التقبيل لصائم ولو شيخاً على الأصح وأوجب بعض به
إفطاراً مطلقاً ،

وقيل : الإمذاء والإيذاء كالإمناء وهو قول من ألزم الفصل بهما ، (ومن ثم)
أي من جهة الإمناء لعله يكون أو من جهة الخلاف (كره التقبيل لصائم ولو
شيخاً على الأصح ، وأوجب بعض به إفطاراً مطلقاً) ولو بلا إمذاء ، وروى
بعض قومنا عن جابر بن زيد أنه لا شيء على مردد النظر حتى أمني ، وعن
مالك : إن لم يتابع النظر فعليه قضاء ما مضى ، وإن قبّل بشهوة من لا يحل
له أو نظره بشهوة أو فكّر فيه أعاد ما مضى ، وقيل : يومه ، واختلف في
الكفارة أمني أو لم ين ، وقيل : إن أمني بيده يلزمه ما يلزم من زنى ، وإن
نظرت امرأة أو فكرت فيما يحل أو فيما لا يحل حتى أتاها بلل لم يضرها ذلك في
صومها ، وقيل : ينهدم ، كذا في « الديوان » ووجه أنها فكرت معرضة عن
قصد الإمناء ففاجأها ، وأجاز بعضهم التقبيل للشيخ ومن يملك إربه ، وأجازه
بعض للشيخ والشاب ومن لا يملك إربه بلا كراهة ، ومن خاف الإنزال بالتقبيل
وقبّل فسبقه المني أفطر لأنه متعرض له ، ومن لزمته الجنابة ليلاً باحتلام ولم يعلم
حتى أصبح أو لم يفتق حتى أصبح ، فقالت الظاهرية : أصبح مفطراً للحديث : « من
أصبح جنباً أصبح مفطراً » (١) ، وقال أصحابنا : صح يومه ولا بدل عليه ،
إذ لو احتلم نهاراً لم يلزمه بدل إن لم يضيّع الفصل ، وحملنا الحديث على من
أصبح جنباً عمداً ، وكذا اختلفوا فيمن أصبح بها نسياناً ، قال الشيخ : وأما من
نسي الفصل من الجنابة حتى أصبح فصام كذلك فإنه يعيد ما صام لعدم قوله
ﷺ : « من أصبح جنباً أصبح مفطراً » ، وقد تقول الظاهرية : إنه لا يدل على

(١) تقدم ذكره .

ورخص أن لا يعيد متجامعان بنسيان ولو ليومها ، ومن أنْعَطَ
 قيل : ذكره حتى أمني لا بمس وإن بكَيْدٍ أبدل يومه ، وقيل : لا
 إن لم يعالجه ولم يرده ، وفسد على مدخلة بفرجها كعود أو إصبع
 إن التذت به ولزمتها مغلظة ، وقيل : لا ،

عدم فساد يومه عدم فساد يوم من لزمته نهاراً باحتلام ، لأن من لزمته فيه به قد
 دخله صائماً ، وأما من أصبح مجنباً فدخله مفطراً .

(ورخص أن لا يعيد متجامعان بنسيان ولو ليومها) ، وسيأتي ذلك في
 كلامه ، واختاروا أن عليها إعادة يومها ، وشدد بعض بالإندام ولم يجعله
 كالأكل نسياناً ، (ومن أنْعَطَ) بتخفيف الظاء (قيل : ذكره) أي اشتد لأمر
 الجماع ، وأصل الإنعاط أن ينسب للرجل أو المرأة ، ويكون بمعنى شدة اشتها
 الجماع ، وأما الذكر فيقال فيه نعظ - بفتح العين - أي قام ، ويجوز أن يكون
 أنْعَطَ لموافقة نعظ ، وعلى الأول فيكون من نسبة ما للكل للبعض ، (حتى أمني
 لا بمس) أو نظر أو فكر (وإن بكَيْدٍ) بمنل يد ، ولا بتفكر أو نظر
 مُدَام ، بل خطر له في قلبه أمر الجماع ضرورة ولم يستعمل إليه ، أو نظر بلا
 عمد فكف ووقع في قلبه ذلك ضرورة ، أو مس بلا تمديد ووقع في قلبه
 ضرورة ، أو سمع بدون استماع فوق ذلك ضرورة ، أو فعل مثل ذلك (أبدل
 يومه ، وقيل : لا إن لم يعالجه ولم يرده) من الإرادة لا من الرد أي لم يُعِنْ نفسه
 على ذلك ، وهو قول ابن بركة رحمه الله ؛ (وفسد) اليوم أو الماضي ؟ قولان
 (على مدخلة بفرجها كعود أو إصبع إن التذت به ولزمتها مغلظة ، وقيل : لا)
 تلزمها المغلظة بل ينهدم ما صامت فقط ، وقيل : يومها ، وقيل : لا تلزمها
 المغلظة ولا ما مضى ولا يومها بل الإثم .

وفي « الديوان » : إن التذت بذلك وكان منها بلل انهدم صومها ولزمتها

ومن لم يغتسل حتى أصبح أو لزمه نهاراً فضيعة أو التيمم بدله قدر
مؤداه أفطر ،

مغلظة، وإن لم يكن بلل فلتعبد يومها؛ والصحيح أنه إن أمنت لزمتها المغلظة وقضاء يومها وما مضى وإلا فيومها فقط ، وانهدم صوم المتراكتين بالبلل أو بالامناء على ما مر ولزمت كل واحدة منها مغلظة ولا تحرمان على زوجيها ، (ومن لم يغتسل حتى أصبح أو لزمه) غسل (نهاراً) في نوم أو ضرورة أو نسيان من الليل (فضيعة أو التيمم) اللازم لفقد ماء أو صحة أو نحوها بالرفع عطف على المستتر في لزم وهو في نية التقديم ، فالهاء في ضيعة لأحدهما ، (بدله) بدل من التيمم ، والهاء ان للاغتسال المدلول عليه يغتسل ، (قدر مؤداه) أي قدر ما يؤدي فيه أحدهما ، فإن كان من استطاع الغسل فيعتبر له قدر الاغتسال مع مقدماته التي يصح بها ، وإن منع مانع من الاغتسال فقدر التيمم كذلك (أفطر) وأعاد ما مضى ، وقيل : يومه ، وقيل : أيضاً تلزمه المغلظة ، ذكره في جامع أبي مسألة ، وقيل : إن منع مانع من الاغتسال فلا إفطار حتى يضيع قدر الاغتسال ، وكذلك الكلام فيما إذا تيمم للجنبه لمانع وزال المانع وضيع بعد زواله نهاراً ، وأما من انتبه من النوم بعد الإصباح أو قبله بقدر ما لا يغتسل مثلاً فليغتسل من حين انتبه ووجد الجنبه ، وقال قومنا : الجنبه لا تضر الصوم ، ومن التضييع ان تشتغل المرأة عن التيمم بالمرأوة لأنه يصح بلا مرأوة ومع النجس في غير يديها .

وفي « الديوان » وقيل : من ضييع الغسل قدر ما يغسل فيه شيئاً من جسده انهدم صومه ، وقيل : ينهدم إن ضييع مقدار ما يتيمم فيه ، ومنهم من يرخص للجنب أن يؤخر الغسل إلى وقت صلاة الأولى إن أجنب بعد صلاة الفجر ، وكذلك إن أجنب بعد الظهر ، وآخر الغسل إلى العصر ، وإن أجنب بعد العصر

والأصح النقض ليومه بكذب عمداً ، وبكل كبيرة ، . .

وأخـره إلى غروب الشمس انهدم ، ورخص بعضهم إن أخـره إلى صلاة المغرب ، وإن أجنب بعد العصر وقد بقي من النهار ما لا يدرك فيه الغسل فضيـع حق غابت الشمس فلا ينهدم ، وقيل : ينهدم ، وكذلك إن نزلت عليه الجنابة قبل طلوع الشمس مقدار ما لا يتم فيه الغسل إلا طلعت عليه .

وذكر في «الديوان» : أنه من توانى أو رقد حتى دخل عليه النسيان انهدم ، وإن علم ونسى أنه في رمضان فلا ينهدم ، وإن رقد نائماً أن يقوم فانتبه بعد الإصباح أو في وقت لا يدرك فيه الغسل انهدم ، قلت : وقيل : لا إلا يومه ، وفيه وإن انتبه بليل فززع النجس وأفاض الماء على رأسه فاصبح انهدم ، ورخص بعض ، ومن ضيع بليل حتى لا يدركه فحدثت إليه علة تمنعه من الغسل فتيمم قبل الصبح انهدم ورخص ، وإن بقي له قدر ما يغتسل فلا ينهدم ، ومن ضيع التيمم إلى مقدار ما لا يغتسل قبل الصبح فاستراح فبنس ما صنع ولا ينهدم ، وقيل : ينهدم .

(والأصح النقض ليومه) ، وقيل : لماضي كله (بكذب عمداً) إن قلنا الإخبار بشيء على خلاف ما هو يسمى كذباً وإن يتوهم أو نسيان أو غلط أو عدم قصد مطلقاً فقلوه : عمداً قيد مخرج لما إذا لم يكن العمد فإنه لا ذنب ولا انهدام ، وإن قلنا : لا يسمى كذباً إلا بعد فقلوه : عمداً بيان للواقع ، وذلك قولان ، وأجمعوا أنه لا تنقض بكذب بلا عمد ، (وبكل كبيرة) كالغيبة والنميمة فقط ، وزعم بعض أنه لا ينتقض بالثلاثة أيضاً وينتقض بكبيرة الشرك ، وقيل : ينتقض بالكذب والغيبة والنميمة واليمين الكاذبة ونظر الشهوة لحديث : « إنهن ينقضن الوضوء ويبطلن الأعمال ويسقين أصول الشر » ^(١) ولا ينقض الصوم عند بعضهم

(١) متفق عليه .

وَبَقِيَ عَنْ عَمْدٍ لَا إِنْ ذَرَعَهُ ، وَقِيلَ : لَا مَطْلَقًا ، وَقِيلَ : مَنْ تَقِيًّا بِشَبْعٍ أَعَادَ يَوْمَهُ ، وَكَرِهَ احْتِجَامَ نَهَارًا مَطْلَقًا ، وَقِيلَ : فِي آخِرِهِ ، وَقِيلَ : فِي أَوَّلِهِ لَا لِفْسَادِهِ ،

بِكَبِيرَةٍ إِلَّا مَا وَرَدَ بِهِ الْحَدِيثُ مِنَ الْكِبَائِرِ وَهُوَ تِلْكَ الْخَمْسَةُ ، وَقِيلَ : لَا نَقْضَ بِكَذِبٍ إِلَّا إِنْ كَانَ كَذِبًا عَنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، أَوْ أَضَاعَ بِهِ مَالًا أَوْ كَانَ ظَلَمًا مَطْلَقًا ، وَقِيلَ : إِنْ تَابَ عَنْ كَذِبٍ فِي حِينِهِ صَحَّ صَوْمُهُ .

(وَبَقِيَ عَنْ عَمْدٍ) ، وَقِيلَ : تَلَزَمَ بِهِ الْكَفَارَةُ الْمَغْلَظَةُ أَيْضًا ، وَيَأْتِي الْقَوْلَانِ أَيْضًا فِي قَوْلِهِ : يَأْبَ لَزْمُ الْبَالِغِ الْعَاقِلِ ، (لَا إِنْ ذَرَعَهُ) أَيْ غَلَبَهُ ، (وَقِيلَ : لَا مَطْلَقًا) وَلَوْ عَمْدًا أَوْ لَشَبْعٍ ، (وَقِيلَ : مَنْ تَقِيًّا بِشَبْعٍ أَعَادَ يَوْمَهُ) ، وَقِيلَ : مَنْ ذَرَعَهُ وَلَوْ لَا بِشَبْعٍ أَعَادَ يَوْمَهُ ، وَيُرَدُّهُمَا الْحَدِيثُ : « إِنْ النَّقْضُ عَلَى مَنْ اسْتَفَاءَ لَا عَلَى مَنْ ذَرَعَهُ الْقِيءُ » (١) وَإِنْ رَجَعَ مِنْهُ شَيْءٌ غَلَبَهُ فَالْحَكْمُ كَحَكْمِ مَنْ بَلَغَ شَيْئًا غَلَبَهُ ، قِيلَ : يَعِيدُ يَوْمَهُ ، وَقِيلَ : لَا ، وَلَا نَقْضَ بِالتَّبَشُّمِ عَنْ شَبْعٍ وَهُوَ مَكْرُوهٌ ، وَمَنْ تَقِيًّا غَسَلَ فَاهُ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ صَائِمًا بَلَغَ مَاءَ طَاهِرًا غَسَلَ لِحْلَقَهُ ، وَإِذَا طَلَعَتْ مِنْ صَدْرِهِ نَخَامَةٌ أَوْ بَلْغَمٌ غَسَلَ فَاهُ وَأَعَادَ الْوُضُوءَ إِنْ لَمْ يَبْلُغْ الْمَاءَ ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ بَلَغَ الرِّيقَ ثَلَاثًا أَوْ أَكْثَرَ كَالْفَسْلِ ، (وَكَرِهَ احْتِجَامَ نَهَارًا مَطْلَقًا ، وَقِيلَ : فِي آخِرِهِ ، وَقِيلَ : فِي أَوَّلِهِ ، لَا لِفْسَادِهِ) بَلْ لَخَوْفِ الضَّعْفِ فَيُؤَدِّي لِلْإِفْطَارِ أَوْ لِيَصُومَ مَعَهُ لِلَّيْلِ ، وَكَذَا إِلْقَاءُ التَّفَثِ ، وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَصْحَابُهُ : إِنْ الْحِجَامَةُ غَيْرُ مَكْرُوهَةٍ .

وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ وَأَحْمَدُ وَدَاوُدُ : إِنَّهَا تَقْطُرُ ، وَرَوَاهُ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَكَذَا :

(١) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

وسواك آخره لافطار على خلوف ، والأكثر على إجازة الاكتحال
نهاراً مطلقاً ، وقيل : إن لم يخلط بدواء يؤكل ، . . .

« الحجامة تنقض الصوم » ^(١) ، ولم يصح عنه ﷺ ، وأما حديث : « أفطر
الحاجم والمحتجم » ^(٢) فقيل : إنه يدل على إفساد الحجامة الصوم لأنه علّق
الإفطار بالمشتق وهو الحاجم والمحتجم ، فعمل أن الاحتجام هو العلة في الإفطار ،
وكذا الحجم ، والجواب أنه حكم عليها بالإفطار لفعلها أمراً مفطراً كنظر الحاجم
إلى عورة المحتجم ، أو لاغتياها ، ويدل لذلك ذكر الحاجم فإنه لا حجة قوية
على أن من فعل بأحد ما يفطر به كان مفطراً فافهم ، وكذا يكره الحلق ولو
لرأسه ، وتنف الشعر ، وقلم الأظفار ، إلا إن طال شعر العانة أو الإبط أو
الظفر فإنه يلزمه إزالة ذلك لأنها أوكد للصلاة ، (وسواك آخره) كما لأبي
هريرة بعد العصر (لافطار على خلوف) وهو رائحة فم الصائم بضم الحاء قيل :
أو فتحها ويحوز في غير آخره بلا كراهة ، وأجاز بعض السواك الرطب في أول
النهار واليابس آخره بلا كراهة ، والقولان في المذهب ، وكرهه بعض آخره
وأوله يابساً أو رطباً ، وأجازه ابن عباس وعائشة رضي الله عنها ومالك مطلقاً
بلا كراهة .

(والأكثر على إجازة الاكتحال نهاراً مطلقاً) ولو كان فيه طعام ، وهذا لا
يظهر إلا أنه أخذه من قول الشيخ : أجازه أكثرهم الخ بلا ذكر لقيد انتفاء الطعام ،
ولعله لأن العين لا توصل إلى الحلق ، (وقيل : إن لم يخلط بدواء يؤكل) ، وإن
خلط بدواء يؤكل فلا يحوز ، وهذا يناسب قول أبي حنيفة : إنه لا يفطر إلا بما

(١) رواه النسائي .

(٢) رواه مسلم وأحمد وأبو داود .

وجوز لصائم أن يذوق طعم خل أو قدر ، بلسانه وأن يعضغ
لصي مع حذر ، وأما النيّة شرط في صحّته ، وإن لكفارة أو نفل
على الصحيح ،

يؤكل ، فلعل هذا قوله ، ويحتمل أن يكون قائله راعى أن البدن أجيد لما يؤكل ،
وفيه أن الناقض ما وصل الجوف لا ما دخل العروق من خارج ، وإن اكتحل
بدواء يؤكل أو لا يؤكل ولم يصل جوفه فلا يفطر ، وكره بعضهم الإكتحال للصائم
مطلقاً ، وعن بعضهم أنه إن اكتحل قضى يوماً ، وعن قتادة وبعض أصحابنا
كراهته بالصبر وعدمها بالإثم ، ومن وجد طعم الكحل المخلوط بدواء يؤكل فيه
نهاراً فلاضير عليه ، ووجه جواز الإكتحال نهاراً أنه ﷺ أجازه أو فعله ولا
نعلم فيه طعاماً ، والأصل عدمه فيه .

(وجوز) مع الكراهة (لصائم أن يذوق طعم خل أو قدر) أو عجين أو
غير ذلك (بلسانه وأن يعضغ لصي مع حذر) من أن يبلغ شيئاً ، وسواء كان
الصائم ذكراً أو أنثى ، وطعم غير القدر مثل طعم القدر ، وكره بعضهم مس
ماله طعم باللسان ، ويكره للصائم مضغ العلك ، وفي « التاج » : أنه أجاز أبو
المؤثر للكحل بما فيه ما كول وإذا وجد طعمه بزق ، وأنه يجوز المضغ لصي
وغيره أي كريض ، وأنه لا يفسد بوجود الكحل في نخاعه ، وأن بعضاً قال :
إن الاستياك في الرطب في آخر النهار مفطر .

(وأما النيّة فهي شرط في صحّته) أي صحة الصوم ، (وإن لكفارة أو
نفل على الصحيح) لحديث : « لا صوم لمن لم يبيت الصيام من الليل » (١) وأما

(١) متفق عليه .

ومن أهمها في رمضان لزمه القضاء والكفارة ، وقيل : هو فقط ، وهو المختار ، ولا يجزي صوم من أصبح غير عاقد نيته من الليل ،

قوله ﷺ : « هذا يوم عاشوراء لم يفرض صومه وأنا صائمه فمن شاء صامه ومن شاء أفطره » (١) فلا دليل فيه على جواز إنشاء الصوم من النهار لجواز أن يكون قد قال ذلك في الليلة مشيراً لنهارها كأنه قال : إني أصبح صائماً ، ومن شاء أصبح مفطراً ، ولجواز أن يكون قد قال ذلك نهاراً لكنه أراد من شاء صامه في العام المستقبل وبعده ومن شاء أفطره بعد إصابحه ناوياً صومه ، وإنما أباح لهم إفطاره بعد الإصباح على الصوم ليرسخ في قلوبهم أنه غير فرض ، وإفطارهم على هذه الطريقة ليس شهوة خفية ، ولجواز أن يكونوا قد صاموا ناوين فرض صوم عاشوراء مع أنه لم يفرض قط عليهم ، أو فرض ونسخ فبين لهم نسخه فساغ لهم الإفطار بعد ما أصبحوا صائمين لأنهم أصبحوا على نية الفرض ، مع أنه ليس فرضاً ، وقيل : ليست بشرط ، وقيل : شرط للفرض ، وقال زفر ومجاهد وعطاء : شرط لفرض رمضان لا لرمضان ، إلا إن كان مريد صومه مريضاً أو مسافراً .

(و) على الصحيح (من أهمها في رمضان لزمه القضاء والكفارة) عند ابن بركة رحمه الله ، (وقيل : هو فقط ، وهو المختار ، ولا يجزي صوم من أصبح غير عاقد نيته من الليل) على القول بأنها شرط ، وأجاز بعضهم عقدها

(١) رواه مسلم .

بأن يقول : غداً إن شاء الله أصبح صائماً فريضة رمضان ،

نهاراً للنفل وعليه الشافعي ، وأجازه أبو حنيفة بعد الفجر لكل فرض متعين وقته مثل رمضان ونذر أيام معدودة ، بل أبو حنيفة لا يشترط النية فيما تعين وقته كرمضان ، ومن التزم يوماً أو أياماً يصومها كالثلاث والجمعة واعتاد ذلك فأصبح مرة بلا نية ولم يصدر منه ما ينقض الصوم صح له الصوم ، وإن قارن الفجر لم يحز عندنا ولا عند الشافعي في أصح قوليهِ ، وأجازه بعض في النصف الأول من النهار للنفل .

وتعقد النية للصوم مطلقاً من تمام الغروب إلى آخر الليل ، ويستحب عقدها في وقت السحور ، وإن عقدها ولزمته جنابة أبدلها بعد الغسل أو التيمم ، وإن لم يبدلها فلا نقض خلافاً لبعض ، وذكر في باب النية للنفل من « الديوان » الترخيص أن يعقد نواه بالنهار على أن يصوم غداً ، وقيل : إن عقد بعد العصر وأن يعقد في شهر أن يصوم الشهر بعده ، وفي سنة أن يصوم السنة بعدها ، وفي ليلة أن يصوم يوماً بعد يومها أو أياماً بعد يومها .

(بأن يقول) الباء للتصور على ما تمعرف من تسمية القول نية مع أنها اعتقاد لا قول ، أو ذلك تسمية للمدلول باسم الدال ، أو أراد القول الإعتقادي فلا تكون للتصوير ، (غداً) متعلق بأصبح محذوفاً دل عليه المذكور لا بالمذكور ، إلا على قول الكسائي من جواز تقديم معمول الخبر الظرفي على أداة الشرط ، وإلا إن جعل المذكور دليل الجزء لا جزء ، أو فتحت همزة أن على أن تكون مصدرية مقدراً قبلها لام التوقيت ، والأولى أن يقول صباحاً بدل غداً ، (إن شاء الله أصبح صائماً فريضة رمضان) أي شارعاً في صومها ، والإضافة للبيان

من طلوع الفجر للغروب ، طاعةً لله تعالى ، وإن قالها أول ليلة منه
أجزته إلى آخره

على تقدير مضاف أي فريضة هي صوم رمضان (من طلوع الفجر للغروب
طاعة لله تعالى) ، وتجزئ غير هذه الألفاظ بما أفاد معانيها ، وإن نوى في
قلبه ولم يتلفظ ففي الإجزاء قولان ذكرهما في « التاج » ، والصواب الإجزاء ،
وإن تلفظ ولم ينو لجهله المعنى أو لغير ذلك فكأن لم ينو ولم يتلفظ .

(وإن قالها أول ليلة منه) ناوياً له كله (أجزته إلى آخره) وندب التجديد
كل ليلة ليومها وكذلك من أراد القضاء تجزيه النية للأيام التي يقضيها أول ليلة
قلت الأيام أو كثرت ، وكذا من أراد الصوم من غير أول رمضان بعد ما مضى
منه يوم أو يومان أو أكثر لتوبته أو قدومه من سفر أو طهارة من حيض أو
نفاس أو نحو ذلك ، فإنه تكفيه النية لما أدرك منه كله مرة واحدة ، والتجديد
مندوب لهؤلاء كلهم وذلك على أن رمضان فريضة واحدة ، ومن قال : كل يوم
فريضة ألزمه النية كل ليلة ليومها ، واستدل قائله بفصل أكل الليل وفعل ما
ينقض الصوم فيه وبأمره ﷺ بالسحور ، وأجيب بأنه لو كان الأكل ونحوه ليلاً
يوجب النية لوجب أن تكون كل نية أعقبها أكل أو نحوه في ليل باطلة بل ينوي
ولا يفعل بعدها ما ينقض الصوم ، بل لا تصح له النية أصلاً ، لأن الإنسان في
كل لحظة من لحظات الليل مفطر أكل أو لم يأكل ، فعل ما ينقض أو لم يفعل
لحديث : « إذا أقبل الليل من ههنا »^(١) الخ ؛ فيلزمه أن يستغرق ما يقرب
من الفجر بالنية ليطلع وقد نوى نية متصلة به غير مفصولة ولم يقل بذلك ،

(١) متفق عليه .

قيل : كل صوم نوي في رمضان لغيره إنقلب إليه ، والمسافر
إن صامه عن ظهاره لم يحزه عن واحد ، وقيل : عن
ظهاره ،

وقيل : لا ينقض النية فعل الجنابة ونحوها ، وأما السحور فإنما هو إعانة على
الصوم كما نص عليه في بعض الأحاديث ، ولأن أهل الكتاب كان السحور عليهم
محرمًا ، وقيل : إن نية المؤمن واعتقاده في الجملة أن جميع أعماله من أداء فرض
أو إحياء سنة أو تقرب إلى الله بوسيلة طاعة لله ولرسوله يحجز له ما لم يحول نواه
إلى غيره ، وإن ذكره أو شيئاً منه عند عمله ندب له تجديد نيته ، وإن نسي
أن يعقدها فهو مؤثر لما عليه إن كان عليها في جميع أعماله ، ولا بد عندنا من
تمتين صوم رمضان الحاضر ، وإن نوى معه قضاء رمضان الآخر أو كفارة
أو نفلاً لم يحزه للحاضر ولا لغيره ، وزعم زاعمون أنه إن أطلق فيه الصوم
أجزاه .

و (وقيل : كل صوم نوي في رمضان) أوله أو آخره أو وسطه (لغيره
انقلب إليه) : أي إلى رمضان في السفر أو في الحضر ، وهو قول أبي يوسف ،
وقال أبو حنيفة : إلا المسافر فإنه إذا نوى في رمضان غيره أجزاه لما نواه ،
(والمسافر إن صامه عن ظهاره لم يحزه عن واحد) من ظهار أو رمضان ،
(وقيل) : يحزبه (عن ظهاره) ، وهو قول أبي حنيفة ، وإن استدل أبو
حنيفة أو غيره بأنه لو أحرم بحج بنية النفل انقلب فرضاً ، قلنا : لا نسلم أنه
ينقلب بل لا يحزبه إلا إن قلب نيته إلى الفرض قبل الوقوف بعرفة ، وإلا لزمه
أن يعيد حجاً ويدخل فيه بنية الفرض ، وهو دين عليه ولو لم يقدر عليه بعد إذ
قدر عليه أولاً وضعه بنية النفل ، وإذا لم يجب الحج على الإنسان فتكلفه فوصل

وقيل : عن رمضان ، والأصح أنه فريضة واحدة

فأمكنه كان من أطاقه ، وإن استدل بالوضوء من حيث أنه لا يلزمه نية تعيين الحديث في رفعه ، قلنا : بينها فرق لأن الوضوء فرض لغيره وهو الصلاة ، والصوم فرض بالذات .

(وقيل : عن رمضان) ، وهو قول صاحبيه ، وهو أن كل صوم نوي في رمضان إنقلب إلى رمضان ، وكذا الخلف في غير الظهار مطلقاً ، مثل أن ينوي كفارة صلاة أو قضاء لرمضان آخر ، والحق أنه إن أطلق الصوم أو نوى غير رمضان الحاضر لا يميزه عن رمضان ولا عن غيره فيلزمه القضاء والكفارة لقوله ﷺ : « إنما الأعمال بالنيات » ^(١) وهذا الذي صام غير رمضان في رمضان ، أو صام وأهل لا يصدق عليه أنه نوى صوم رمضان ، وقيل : القضاء فقط .

وفي « الديوان » : إن مضى عليهم يوم أو بعضه ولم يأكلوا فيه وجاءهم البيان أن ذلك اليوم من رمضان فإنهم يمضون على صيامهم لأن رمضان لا يحتاج إلى النوى ، وقيل : لا يميزهم إن لم يعقدوا نواهم على الصوم من الليل ، ومن لم يأكل شيئاً في رمضان بنهار ولم يعقد الصوم حتى مضى عليه رمضان متعمداً لذلك ، أو من لم يجد ما يأكل أجزاء صومه ، وقيل : يعيد ، والمقيم إن صام رمضان لكفارة أو مغلظة أو نذر أو قضاء رمضان آخر لم يميزه إلا لرمضان الذي هو فيه ، وقيل : لا يميزه لرمضان أيضاً ، (والأصح أنه فريضة واحدة) ولو كان يفسد بعض ويصح ولو كان الأكل ليلاً أو نحو الأكل فاصلاً لأنه أمر لا بد منه ، ونظير ذلك أن الزكاة والكفارة ونحوهما يفصل بعضها عن بعض ويجزي ، مع

(١) متفق عليه .

وقيل : كل يوم ، فيجب تجديد النية كل ليلة على هذا .

أن كلا منهما فرض واحد ، زكاة النقد فرض واحد ، وزكاة الحب فرض واحد ،
وزكاة الغنم فرض واحد ، وزكاة البقر فرض واحد ، وزكاة الإبل فرض واحد ،
وَقَفَضِلَ بَعْضُ كُلِّ نَوْعٍ عَنْ بَعْضِ جَائِزٍ ، (وقيل : كل يوم) فريضة ، (فيجب
تجديد النية كل ليلة على هذا) .

باب

أبيح الإفطار للمريض عجز عن أكل مبلغ ليلاً غير مطبق به
صوماً ، وقيل : إن كان لا يشتهي طعاماً وعجز عن الصوم

باب

في مبيحات الإفطار

(أبيح الإفطار للمريض عجز عن أكل مبلغ ليلاً غير مطبق به) بذلك
المعجز (صوماً) ، ولو كان لا يموت بالصوم ولا تفوت جراحة منه ولا خاصية
ولا بعض ، (وقيل : إن كان لا يشتهي طعاماً) ولو أطاق الصوم ، وقيل : إن
لم يقدر على الصوم حتى أنه إن صام مات أو ماتت جراحة أو عضو منه أو
خاصية كما قال ، (وعجز عن الصوم) والتحقيق إباحته لمريض تلحقه المشقة
من أجل الصوم ، وقيل : إذا صح إطلاق المريض عليه ولو قدر على الصوم ،
وسبب الخلاف أن بعضاً راعى مطلق لفظ المريض فأباح الإفطار به ، ولو أطاق
الصوم بلا مشقة ولا ضرر ، كما أبيح الإفطار للمسافر ولو كان لا تلحقه
وكما يقصر ، ولو لبث في قرية ، والباقي راعوا ذلك مع مراعاة أن الإفطار دفع
لمشقة أو مضرة .

ولمسافر في مباح

وذكر في « الديوان » : أن للمريض أن يأكل ويشرب ما شاء في أي وقت شاء ، وله أن يأكل ويشرب إن وجد الراحة وخاف رجوع المرض إن صام ، وإن وجدهما ولم يخفه فأكل أو شرب انهدم ما صام ولزمته مغلظة ، وإن أجنب المريض المباح له الإفطار وكان مفطراً وشيخ الفسل أو التيمم انهدم صومه ، وقيل : لا ، وإن جامع امرأته انهدم ولزمته مغلظة ، وإن أراد المريض الشراب فقط أو الطعام فقط واضطر فلا يتقدم إلا لما أراد إلا إن خاف الضر ، وقيل : يأكل ويشرب وإن احتاج لأحدهما فقط ، ويعطي للمريض الطعام إذا اضطر ولو غير أمين إن صدقه ، وقيل : لا يعطي له إن لم يكن أميناً ، وقيل : يقرب إليه الطعام والشراب ولا يناوله وإن لم ير عليه أثر المرض فلا يعطيه إلا إن كان أميناً ، والملدوغ والمجروح كالمرضى وإن اضطر للدواء فقط أعطي له وحده ، ولا يعطى طعام ولا شراب لمشرك في نهار رمضان إلا إن كانا ملكين له ، وقيل : يعطيان ، وقيل : مكروه أن يعطى له ذلك ، وفي الإعطاء للمراهق قولان إذا اشتبه بلوغه .

وفي « الديوان » : لا يعطى له في الوقت الذي ينهى فيه عن الأكل ، ويجوز بيع الطعام للكتاني ، ويعطى للمجنون ، ولمن قالت : أنا حائض أو نفساء لا لمن قال : حل لي الإفطار ، (ولمسافر) ولو قريباً ولم يجاوز الحوزة ، وقيل : لا بد من خروجه (في مباح) ، أراد به غير الممنوع فعم الواجب ، وإن أراد به الجائز غير الواجب دخل الواجب بالأولى ، وقال أبو عبيدة السلماني ، وسويد ابن علقمة ، وأبو غنم : إن من دخل عليه رمضان وصام بعضه لا يجوز له الإفطار إن سافر ، والصحيح جوازه ، ولكن المستحب الصوم كما نص عليه الشيخ مجيب ، وإن أفطر مسافر في غير مباح انهدم صومه ولزمته المغلظة ، وقيل : يومه ولزمته ،

إذا جاوز فرسخين ، وقيل : من سافر نائياً ، وهل هو الخروج من الحوزة أو مجاوزة ثلاثة أيام فأكثر ؟ قولان ، وهو رخصة ، والصوم فيه أفضل ،

وقيل : لزمه الذنب فقط ، (إذا جاوز فرسخين) من بيته أو بلده أو عمران بلده أو مما اتخذهُ وطناً ، وهو الصحيح ، أقوال .

(وقيل : من سافر) سفرأ (نائياً) أي بعيداً ، وفي الكلام حذف ، أي فله الإفطار إذا جاوزهما وأما السفر القريب فلا يفطر على هذا القول ولو جاوز الفرسخين ، وقيل : إذا كان نائياً أفطر إذا برز عن منزله أو تقدّر لام الجر قبل « من » ، (وهل هو الخروج من الحوزة) وهي عمران متصل ، (أو مجاوزة ثلاثة أيام فأكثر ؟) ، وسمي ثلاثة أيام حوزة ليس المراد مجرد مضيتها عليه خارج الأميال ولو كان لابئناً بل المراد مسير ثلاثة أيام يسيرها ولا بد مبطناً أو مسرعاً في سيره ، ويحسب من موضع استوطنه ، وقيل : من سور بلده (قولان) إختار الشيخ الثالث ، وهو أنه يفطر إذا جاوز ثلاثة أيام ، والصحيح عندي الأول لأنه عليه السلام « قصر لما جاوز الفرسخين من المدينة » ^(١) والإفطار والتقصير اخوان ، (و) الإفطار ، وفي الحديث عدم اشتراط الحوزة لأن حوزة المدينة أكثر من الفرسخين (هو رخصة ، والصوم فيه) أي في السفر (أفضل) إن كان لا تلحقه مشقة ، وهو قول مالك وأبي حنيفة ومجاهد وأنس وابن جبير ، ولا دليل لذلك في قوله عز وعلا : ﴿ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ ^(٢) لاحتمال أن يكون إنما هو في إفطار غير المسافر وصومه ، لأنه قد كان جائزاً أن يفطر ويطعم أو يصوم

(١) رواه أحمد وأبو دارد .

(٢) البقرة : ١٨٤ .

وليس كالصلاة للفرق الظاهر ، ولا يفطر المسافر نائياً حتى يجاوز
الفرسخين مع انتهاء إلى حد أبيح فيه وهو ما تقدم ، . .

ففسخ ، ووجب الصوم ، وروي عن ابن عباس وابن عمر والشعبي والأوزاعي أن
الإفطار أفضل ، وفي رواية عن ابن عمر وابن جبير كراهة الصوم ، وفي رواية
عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أن الصائم في السفر كالمفطر في الحضر ،
وقيل : الإفطار والصوم فيه سواء ، ونسبه بعضهم لأصحابنا والجمهور ، ومعنى
قوله [عليه السلام] : « ليس من البر الصيام في السفر » ^(١) أنه ليس من البر الصوم إذا
كان تلحقه المضرة أو الشدة ، أي ليس إحساناً مطلقاً بل إحسان إذا كان لا
يشدد عليه ، وعن عمر بن عبد العزيز ومجاهد وقتادة : أفضلها أيسرها على
الإنسان ، قال ابن حجر : والمعتمد أن من وجد قوة فصام أن ذلك حسن ،
ومن وجد ضعفاً فافطر أن ذلك حسن ، وزعم قوم من الظاهرية أن صوم المسافر
والمريض لا يجزيهما .

(و) إنما كان الصوم أفضل في القول الأول ، إذ (ليس كالصلاة للفرق
الظاهر) وهو أنه تجب الركعتان لأن صلاة السفر ركعتان أصالة ، وزيد في
الحضر ركعتان ، ولو صلى المسافر أربعاً لم تجزه على الصحيح ، ولأن الحائض
والنفساء تقضيان الصوم دون الصلاة فافهم .

(ولا يفطر المسافر نائياً حتى يجاوز الفرسخين مع انتهاء إلى حد أبيح
فيه) الإفطار ، (وهو ما تقدم) من الخروج من الحوزة ، ومروى قول أنه يفطر
إذا جاوز الفرسخين ولو لم يخرج من الحوزة ، وقول أنه لا يفطر حتى يمشي ثلاثة

(١) متفق عليه .

وقيل : يباح له إذا برز من منزله للنائي وجاوزهما ، وقد أكل
أبان رحمه الله وقصر قبل أن يجاوزهما ، وإن أفطر مسافر وقد
أصبح في بلده يوم خروجه أعاد ما مضى وعليه الأكثر ، وقيل :
يومه

أيام ، وفي « القواعد » : ذهب أصحابنا من أهل الجبل إلى أنه لا يفطر حتى
يجاوز الحوزة المحدودة عندهم ، أو يسير ثلاثة أيام ، وهو السفر النائي عندهم إلا
أن يكون منزله في طرف الحوزة فإنه يفطر إذا جاوز الفرسخين .

(وقيل : يباح له إذا برز من منزله للنائي وجاوزهما ، وقد أكل أبان
رحمه الله وقصر قبل أن يجاوزهما) ، وسفره نائم أكل بعد ما برز من منزله
ولكنه قد بيئت نية الإفطار من الليل فيما نفهم عنه ، وظاهر إطلاقهم عنه أنه
أفطر بلا تبين نية أخذاً بعموم رخصة الأكل للمسافر في الآية والأحاديث ،
وقال بعض العلماء : إن للمسافر سفراً غير نائم أن يفطر قبل مجاوزة الفرسخين ،
وقيل : إن فعل لزمته المغلظة والإنهزام ، قيل : من جاوز الفرسخين دون الحوزة
وأفطر نيهر ، ولا يبرأ منه إن أراد سفراً نائماً فلا ينسهر ، وإن خرج الحوزة
دون الأميال فأكل لزمته مغلظة وانهدم ما صام ، وفيه غير ذلك .

قال في « الديوان » : وذكر الشيخ ، وعن بعض أنه له الإفطار والتقصير ؛
(وإن أفطر مسافر وقد أصبح في بلده يوم خروجه أعاد ما مضى وعليه
الأكثر ، وقيل : يومه) ، وعن عمرو بن شرحبيل : يفطر المسافر في يومه من
غير تبين نية الإفطار ، وقيل : إذا برز من البيوت ، وقال الزهري ومكحول
والأوزاعي وفقهاء الأمصار : لا يفطر يومه ذلك ، وعن الحسن البصري : يفطر
إن شاء في بيته يوم يريد السفر .

وبيّنت نية الإفطار من الليل إذا صار في حد السفر قبل الفجر
كالمرضى ، وإن أفطرا بعد ما أصبحا صائمين بلا مخوف على
أنفسهما فسد صومهما ، وقيل : لا يبدل مسافر ما مضى ولو أفطر
وقت خروجه من يومه ولزمه بدله واستحسن كون المريض كذلك ،
والأول أصح

(و) المعمول به ما أشار إليه بقوله : (بيّنت نية الإفطار من الليل إذا صار
في حد السفر) وهو فرسحان (قبل الفجر ، كالمرضى) ينوي الإفطار في الليل
مطلقاً ويفطر بهراً وقيل له أن يفطر ولو لم ينو من الليل ، ولا خلاف أنه يفطر
إذا هاج عليه المرض فاضطره للإفطار أو لأكل الدواء أو شربه كما يذكره المصنف
عس قريب ، (وإن أفطرا) ولم ينو الإفطار من الليل أونوى أنه سيفطر
(بعدما أصبحا صائمين بلا مخوف) بوزن مقول ومصون ، أو بضم الميم وفتح الحاء
وكسر الواو مشددة (على أنفسهما فسد صومهما) ، ولا كفارة عليها لشبهة
السفر والمرص .

(وقيل : لا يبدل مسافر) بعد ما أصبح صائماً ولم يكن له مخوف
(ما مضى ، ولو أفطر وقت خروجه) من منزله (من يومه) ولو سفرأ قريباً
ولو لم يحاور الفرسحين (ولزمه بدله) أي يومه فقط (واستحسن كون المريض
كذلك) في الخلاف ، وتقدم الترخيص ، (والأول) الذي هو تبين نية
الإفطار وفساد صوم المفطر بلا تبين (أصح) ، ويعترض بعموم قوله تعالى :
﴿ ومن كان منكم مريضاً أو على سفر ﴾ (١) ، وأنه ﷺ « خرج عام الفتح

وكره لمسافر قدم بلده أن يأكل بقية يومه بمنزله ، ولا بأس إن
أكل خارج

وبلغ الكديد فأفطر وأمر الناس بالإفطار ،^(١) فأفطروا غير مبيتين الإفطار
من الليل ، وقد قال الله جل وعلا : ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه ﴾^(٢) ،
ويحسب بأن هذا مخصوص بإرادة التقوية على العدو لقوله ﷺ « تقفوا على
العدو »^(٣) ، ويحمل الحديث الذي لم يذكر فيه هذا على الذي ذكر فيه ، بل
قيل : خرج من المدينة فأفطر وأمر بالإفطار فأفطر قليل ، ولما بلغ الكديد أمر
بالإفطار فأفطر الباقون وهم الغالب ، قيل : دعا بقدر من ماء فرفعه إلى يديه
ليراه الناس فأفطروا ، قيل : إنه ﷺ ما أفطر إلا وقد بيت النية وذلك الجواب
يناسب ﴿ لا تبطلوا أعمالكم ﴾^(٤) ، وأجاز بعضهم الإفطار بنية من الليل ولو كان
إنما نوى في بلده أو في الأميال .

وفي « التاج » أنه قيل : يجوز للمسافر الإفطار في يوم أصبح فيه صائماً ،
وأنه يجوز الأخذ به ، وأنه اختير أن يكون للمريض أيضاً ، (وكره لمسافر)
أصبح على نية الإفطار (قدم بلده أن يأكل بقية يومه بمنزله) ، أو يفعل ما لا
يجوز للصائم كالشرب والجماع ، وظاهره أنه يكره كراهة فقط ، وإن لم يأكل
خارج الأميال في يومه ، والمشهور الكفر والكفارة والانهدام إن لم يأكل خارج
الأميال .

(ولا بأس) أي لا كراهة في أكله بقية يومه (إن أكل) في يومه (خارج)

(١) الحشر : ٧ ،

(٢) رواه الترمذي والنسائي .

(٣) رواه الترمذي والنسائي .

(٤) محمد : ٣٣ .

أَمِيالَه ، وَجُوزَ وَإِنْ دَاخِلَهَا قَبْلَ دُخُولِ الْمَنْزِلِ وَإِنْ أَكَلَ فِيهِ وَلَمْ
يَأْكُلْ خَارِجَهُ فِي يَوْمِهِ فَسَدَ صَوْمُهُ وَلِزِمَتْهُ مَغْلَظَةٌ

أَمِيالَه) ، أَوْ شَرَبَ ، وَغَيْرَ الْأَكْلِ وَالشَّرْبِ مِثْلَهَا كَالْجَمَاعِ ، قِيلَ : يَأْكُلُ سِرّاً
لِتَلَايِيحِ الْبَرَاءَةِ مِنْ نَفْسِهِ ، وَهَذَا مَبَاحٌ لَهُ الْإِفْطَارُ وَلَوْ لَمْ يَقْصُرْ خَارِجَ الْأَمِيَالِ ،
وَقِيلَ : إِنْ قَصَرَ ، وَقِيلَ : يَكْفِي التَّقْصِيرُ عَنِ الْأَكْلِ ، وَكَذَا يَشْتَرِطُ التَّقْصِيرُ فِي
قَوْلِ مَنْ رَجَعَ مِنْ سَفَرَتِهِ تَرْكاً لَهَا كَمَا يَأْتِي .

(وَجُوزَ) أَنْ يَأْكُلَ بَقِيَّةَ يَوْمِهِ فِي مَنْزِلِهِ ، (وَإِنْ) أَكَلَ (دَاخِلَهَا قَبْلَ
دُخُولِ الْمَنْزِلِ وَإِنْ أَكَلَ فِيهِ) أَيَّ فِي مَنْزِلِهِ (وَلَمْ يَأْكُلْ خَارِجَهُ) خَارِجَ الْمَنْزِلِ لَا
قَبْلَ دُخُولِ الْأَمِيَالِ وَلَا بَعْدَهَا (فِي يَوْمِهِ فَسَدَ صَوْمُهُ) ، وَقِيلَ : يَعِيدُ يَوْمَهُ
فَقَطْ (وَلِزِمَتْهُ مَغْلَظَةٌ) ، وَخَارِجُ ظَرْفِ مَكَانٍ ، وَمَنْعُ الْمُخَالَفُونَ أَنْ يَأْكُلَ الْمَسَافِرُ
بَقِيَّةَ يَوْمِهِ فِي مَنْزِلِهِ ، وَهُوَ رَوَايَةٌ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ ، وَأَبِي صَالِحِ الدَّهَّانِ تَشْبِيهاً
بِمَنْ أَصْبَحَ مَفْطُراً ، وَفَعَلَ مَا لَا يَصِحُّ مَعَهُ الصَّوْمُ ، ثُمَّ صَحَّ أَنْ يَوْمُهُ أَوَّلُ رَمَضَانَ
لَاخِرِ شَعْبَانَ ، أَوْ أَنَّهُ آخِرُ رَمَضَانَ لَا أَوَّلَ شَوَّالٍ ، وَفِي رَوَايَةٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ :
أَنَّهُ إِنْ أَكَلَ أَوَّلَ النَّهَارِ فَلْيَأْكُلْ آخِرَهُ ، وَإِنْ أَكَلَ فِيهِ وَلَمْ يَأْكُلْ خَارِجَهُ فِي يَوْمِهِ
فَسَدَ صَوْمُهُ وَلِزِمَتْهُ مَغْلَظَةٌ لَيْسَ كَلَاماً عَلَى إِطْلَاقِهِ ، بَلْ إِنَّمَا هُوَ عَلَى الْقَوْلِ الَّذِي
ذَكَرَهُ بِقَوْلِهِ : وَجُوزَ ، وَإِنْ دَخَلَهَا قَبْلَ دُخُولِ الْمَنْزِلِ ، وَأَمَّا عَلَى كَلَامِ الْمُصَنِّفِ
وَالشَّيْخِ فَلَا فُسَادَ وَلَا مَغْلَظَةَ بَلْ كِرَاهَةٌ وَعَدَمُ اسْتِحْبَابٍ فَقَطْ ، وَهَذَا أَوَّلَى مِنْ
أَنْ نَجْعَلَ الْكِرَاهَةَ وَعَدَمَ الاسْتِحْبَابِ فِي كَلَامِهِمَا لِلتَّحْرِيمِ ، وَنَجْعَلَ فُسَادَ الصَّوْمِ
وَلِزُومَ الْمَغْلَظَةِ كَلَاماً لَهَا بِجُزْؤِهَا بِهِ ، وَلَا إِشْكَالَ يَرُدُّ عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ لِأَنَّهُ قَدْ
أَصْبَحَ عَلَى نِيَّةِ الْفِطْرِ الْمَبَاحِ لَهُ فَهُوَ مَفْطَرٌ وَلَوْ لَمْ يَفْعَلْ مَا يَفْطُرُ الصَّائِمُ فَكَيْفَ
يَغْلَظُ عَلَيْهِ ؟

وجاز له إن دخله وقد أكل خارجَه وَطَهُ زوجته نهاراً إن
وجدها طهرت من ك حيض في يومه ، ومن خرج من منزله
فأكل قبل أن يجاوز الفرنسين على الإجازة ، ثم بدا له فرجع
قبله ،

(وجاز له إن دخله وقد أكل خارجَه) أو شرب أو جامع (وَطَهُ زوجته
نهاراً إن) كانت غير بالغة أو مجنونة لا يصح لها صوم أو كتابية مفطرة ،
أو مفطرة لمرض ، لكن الأولى عندي أنه لا يحامع الكتابية المفطرة لأنها حرم
عليها الإفطار فلا يعينها على حرام ، فلا يجوز له جماعها ، لا على قول من قال :
المشرك مخاطب بفروع الشريعة ، وأكره جماع المجنونة لعلها قد راجعها من عقلها
حال جماعها ما تعقل به وجوب الصوم ، وكذا يجوز له جماع زوجته المفطرة
لحيثها من سفر معه أو من سفر آخر والتقيا في منزله ، أو (وجدها طهرت من
ك حيض في يومه) مع كراهة ، وكذا أكلها وشربها ، وقدمت من سفر معه أو
من سفر آخر لها أو وجدها مفطرة لرضاع أو حمل أو غير ذلك مما يجوز لها فيه
الإفطار ، أو كانت غير بالغة ، وإن كان ذلك في أول يوم فلا كراهة ، وإن نوت
الإمساك فلا يحل له نقضه عنها إلا إن حصر عليها إذا طهرت لا تصوم بقية اليوم ،
وقد يقال : يجوز له نقضه بالجماع ولو لم ينمها لأنه نفل صامته بلا رأي منه ،
ويرد أنه نفل يحافظ به على الفرض أمر بالمحافظة به حتى أنها لو أفطرت لفسد
ما مضى ، نعم هو نفل كالنفل المحسن عند من أجاز لها الإفطار .

(ومن خرج من منزله فأكل قبل أن يجاوز الفرنسين) بناء (على
الاجازة) إجازة الإفطار قبل مجاوزتها لمسافر ثانياً ، وقيل : بالإجازة كما لمسافر
مطلقاً ، (ثم بدا) ظهر (له) الرجوع (فرجع قبله) أي قبل أن يجاوزها ،

ثم أكل بمنزله بعد دخوله فسد أيضاً ولزمته لأكله أولاً قبل أن يصير مسافراً ، وكذا إن خرج من الأميال ثم رجع قبل أن يقصر ، وهل يتم صوم مسافر ولو عقبه إفطار مطلقاً أو إن لم يكن بين فطرين؟ قولان ، والأصح المفتى به : أن كل صوم في سفر وإن تتابع عقبه إفطار فيه فاسد ،

والضمير الراجع إلى متضمن حرف المصدر ، والفعل يذكرو ولو كان المصدر مؤنثاً كالجائزة ، ويجوز عود ذلك الضمير للجواز بكسر الجيم ، (ثم أكل بمنزله بعد دخوله فسد) صومه (أيضاً) ، وقيل : يومه (ولزمته) المغلظة بأكله في منزله (لأكله أولاً قبل أن يصير مسافراً) ، يعني أن هذا الأكل لا يسيغ له الأكل بمنزله بعد الرجوع والدخول ولوقوعه قبل أن يبلغ حد السفر ، ولم يعن أن هذا الأكل ممنوع يلزمه منه شيء لجوازه على ذلك القول ، وإنما لزمه فساد الصوم والمغلظة لأكله بعد رجوعه ، وإن أكل في هذه الصورة قبل الدخول بعد الرجوع لزمه ما ذكر أيضاً ، وقيل : يومه ، والحاصل أن هذا الأول لا يكفيه في إباحة الثاني .

(وكذا إن خرج من الأميال ثم رجع قبل أن يقصر) وأكل بعد دخول المنزل وقد أكل خارج الأميال في يومه ، وقيل : يعيد يومه ، ولم يجعلوا له خروج الأميال شبهة تسقط بخلاف ما إذا خرجها وقصر ، فإن التقصير شبهة تحط عنه كفارة الأكل في المنزل ، (وهل يتم صوم مسافر ولو عقبه إفطار) في سفر (مطلقاً) فكل ما صام عده ولو بين فطرين ، (أو) يتم (إن لم يكن بين فطرين؟ قولان ، والأصح المفتى به أن كل صوم في سفر وإن تتابع) وإن لم يكن بين فطرين (عقبه إفطار فيه فاسد) ، والأقوال الثلاثة موجودة في

والخلف في آكلٍ بضرورة جوع أو عطش أو إكراه وهو
مسافر ، هل ينهدم ما صام فيه أو لا ؟ ك حاضِرٍ أكل بذلك ،
وجوز الأكل لمكره حاضِرٍ إن خاف قتلاً أو مَثَلَةً لا سلب
مال ، ورخص فيه إن أدّى سلبه لتلف نفسه ، ولمضطر بعطش
إن خاف ضرراً من شرب الماء وحده ، بلا سبق مأكول

المذهب وغيره ، وذكر الشيخ يحى أن غير هذا القول الثالث ليس عليه العمل
ولا يفسد ما صام في سفر إن عقبه إفطار لانقضاء رمضان ، وضوم اليوم الذي
خرج به من وطنه لا يفسده إفطاره من غده ، (والخلف في آكلٍ بضرورة جوع
أو عطش أو إكراه) أو نحو ذلك (وهو مسافر هل ينهدم ما صام فيه) أي
في سفر (أو لا) ينهدم بل يقضي يومه ؟ (ك) بما لا ينهدم صوم (حاضِرٍ أكل
بذلك) بل يقضي يومه أو ينهدم عن مكره لجواز أن لا يفطر فيقتل مثلاً ،
لا لمضطر إلى أكل أو شرب لوجوب الأكل أو الشرب عليه .

(وجوز الأكل لمكره) والمسافر من باب أولى (حاضِرٍ إن خاف قتلاً
أو مَثَلَةً) قطع عضو أو بعضه من لحمه أو إعماءه أو حلق لحيته أو إجماعه
ضرباً ، و (لا) يأكل إن خاف (سلب مال ، ورخص فيه إن أدّى سلبه لتلف
نفسه) أو لتلف عقله ، فإنه أشد من المثلة ؛ والشرب كالأكل ، ويجوز ذلك على
التفصيل الذي ذكره لمسافر ، وقيل : يجوز له ذلك لا الحاضر ، وقيل : لا يجوز
لها بل يموتان ولا يفطران ، والصحيح جوازه لمسافر لا منعه ، وإن أكره الصائم
على الجماع أو نحوه من المفسدات فالخلف ، ولا يفطر إن قيل له : أفطر وإلا
قتلنا فلاناً أو أكلنا ماله ، أو هذا الرجل أو ماله ، وإن أفطر انهدم .

(ولمضطر بعطش إن خاف ضرراً من شرب الماء وحده بلا سبق مأكول

أن يخلطه بك غسل أو دقيق ، أو يقدم كتمرة ، ويقضي ما أكل ،
وإن رئي أكل نهاراً سئل ، فإن أقرّ بنسيان أو اضطراب بجوع
أو مرض ترك ، ونكل إن أقر بعد ، وكذا من أقرّ بأكل كدم
عمداً ، وهل يقدم مضطر لتنجية لحم خنزير ثم دماً ثم ميتة أو عكسه

أن يخلطه بك غسل أو دقيق أو يقدم كتمرة ، ويقضي ما أكل) ، وإن احتاج
للماء واضطر إليه وحده ولم يخف ضرراً لم يحز له إلا الماء ، وإن اضطرب للطعام
وحده لم يشرب إلا إن لم يمكنه إلا بالشرب معه أو قبله أو بعده ، ولا يأكل أو
يشرب إلا ما ينجي به نفسه ، قال الشيخ يحيى : ومنهم من يقول : لا يُعرف حدُّ
لمضطر بالعطش دون الشبع ، قال : وإن اضطرب إلى الشرب فشرب ثم أكل لعلمه
بوجوب القضاء عليه أو إلى الطعام فأكل ثم شرب ، أو أكل أو شرب ضرورة
ثم زاد ما أمن على نفسه ، أو أكل المريض أو شرب بعد ما صح ولم يخف ضراً ،
فالانهدام والمغلظة اه .

ومن اضطرب ولم يفطر وهلك أو حلت آفة يجسده لذلك كفر ، ولا يدفن
عند بعض إن مات بذلك ، (وإن رئي أكل نهاراً سئل ، فإن أقر بنسيان
أو اضطراب بجوع أو مرض ترك ونكل) أي ضرب ما دون خمسين جلدة
(إن أقرّ بعد) لا لضرورة وبريء منه ، والنكال لا يكون إلا على كبيرة ،
وقيل : النكال لا حد له بل هو على قدر النظر في الفاعل من ضرب على ما ظهر
لهم ، أو حبس أو تغليظ في الكلام في جمع الناس أو غير ذلك ، (وكذا من
أقرّ بأكل كدم عمداً) لا لضرورة ، (وهل يقدم مضطر لتنجية لحم خنزير)
بناء على أنه تعمل الذكاة إذا اضطرب إليه فإنه يذكي ويأكل ، (ثم دماً) لأنه
غير ميتة ، (ثم ميتة) لأنه لا تؤثر فيها الذكاة ، (أو) يفعل (عكسه) أي

أو مخيّر؟ خلاف .

عكس ما ذكر بناء على أنه لا تعمل فيه الذكاة ، ولو اضطر إليه يأكله بلا ذكاة ، ووجهه أن الميتة طاهرة الأصل وحلال الأصل ، وبعدها الدم لأنه يحل بذكاة أصله في الحي ، وتعمل الذكاة في أصله لا فيه ، وأخّر الخنزير لأنه لا تعمل فيه الذكاة على هذا القول ، (أو مخيّر) وهو أن يقدم الميتة ثم الدم ثم الخنزير ، وقيل : يقدم الدم ثم الميتة ثم الخنزير ، ومعنى التقدم إلى واحد القصد إليه وحده ويترك غيره ، وهل يقدم مال الناس على ذلك ، ويعتقد الضمان ويشهد إن وجد من يشهد أو يؤخره أو يموت ولا يأكله ؟ (خلاف) في الصائم وغيره .

تنبيهات

• • • • •

تنبيهات

الأول : قال في « الديوان » : من اضطر إلى الأكل والشرب جميعاً أكل وشرب ، ومن اضطر إلى الطعام ووجد أجناً أكل من جنس ، ولا يخلط أجناً شق في مَرَّةٍ ، وإن فعل فأكل ما ينجيه فلا بأس ؛ قلت : ولا بأس إن أكل من جنس ثم من آخر ، وهكذا إن أكل ما ينجيه لا أكثر ، وإن اضطر إلى الطعام ولم يجده ووجد الشراب وطمع في النجاة به فله أن يشرب ، وكذا العكس ، ومن اضطر بالعطش ووجد ألواناً من الشراب قصد الماء ، وإن قصد غيره مع وجوده انهدم صومه ولزمته مغلظة ، وإن لم يجده قصد ما لم يخالطه الطعام ، ويقصد إلى ما هو أرق .

وفي « التاج » : إن هاشماً يقول : يفطر المريض إذا لم يجع ولم يجد شهوة الطعام ، وأن من أكل أو شرب لعذر واعتمد على أكل يومه بعد زوال العذر انهدم ما صام ، وفي لزوم الكفارة قولان ، ومن خاف زيادة وجع بعينه أو شدة

الحمى لم يجوز له الإفطار ، قلت : وقيل : يجوز له ، ومن أكل خوفاً من زيادة علة وتعمد الأكل ثانياً أبدل ما مضى ولا تلزمه الكفارة .

الثاني : في « الديوان » : إن من صام في سفره فأفطر بعذرٍ أو بغير عذر انهدم ما صام في سفره ، وقيل : لا ينهدم إن أكل بعذرٍ أو اضطرارٍ أو إكراه ، ولا ينهدم إن أكل بنسيان ، وأنه إن صام في سفره عشرة أيام ثم رجع فصام في منزله عشرة ثم أكل متعمداً ، أو نزلت عليه الجنباء فضيع الغسل ، انهدم ما صام في الحضر والسفر ، وأما إن أكل بمرض أو عذر فإنه ينهدم ما صام في السفر فقط ، وقيل : يصح أيضاً ، وإن صام في سفره عشرة ، ثم رجع إلى بلده فصام فيه عشرة ، ثم سافر فصام خمسة أيام ، ثم أكل في سفره انهدم صوم السفر الأول والآخر فقط ، وقيل : صوم السفر الآخر فقط ، وإن صام في منزله خمسة وسافر فصام خمسة ، ورجع فصام خمسة ، وسافر فأكل فصام فأكل وهكذا ، انهدم صيام السفر ، وقيل : صح ما بين الإقامتين .

ومن صام في منزل عشرة ، ثم وطنه وصام فيه خمسة ، ورجع إلى منزله الأول فصام فيه يوماً أو يومين أو أكثر ثم رجع إلى وطنه الآخر فأكل فيه متعمداً انهدم صومه كله ، وإن أكل بعذر لم ينهدم ما صام في الوطنين ، وقولان فيما صام أولاً في السفر ، وإن أكل بمرض أو عذرٍ غيره قبل دخول وطنه فله أكل بقية يومه ، وإن ضيع الغسل أو أكل بالنسيان فدخل وطنه فأكل فيه انهدم ، ورخص بعض ، وإن صام في منزل ثم وطنه بعد ما أكل في يومه فلا ينهدم ، لكن لا يفعل ، وإن أكل بعد ما وطن انهدم ولزمته مغلظة ، ومن كان في منزله فتزعه فلا يأكل حتى يخرج من أمياله ، وإن أكل انهدم ولزمته ، ومنهم من يرخص ، وإن خرج من الأميال فرجع قبل أن يقصر في ذلك اليوم فدخل الوطن الذي

• • • • •

نزعها فأكل انهدم ، وكذا إن نخرج من الأميال قبل نزعها فنزعه خلفها ولم يقصر في يومه حتى دخل وطنه المنزوع فأكل فيه ، وإن قصر خارجها ونزعها خارجها أو نزعها فقصر ثم دخله بعد نزعها فأكل فلا بأس لأنه مسافر ، وإن قصر بين وطنيه الثابتين وأكل في أميال الثاني فلا ينهدم ، وإن لم يقصر انهدم ولزمته ، وإن نزع الذي خرج إليه وهو في أمياله أو في أميال الذي خرج منه فلا يأكل ، وقيل : إن نزعها قبل دخول أمياله فله الأكل ، وإن نزع وطنه فخرج لوطنه الآخر ودخل أمياله فصلى الإقامة فيها ثم رجع للمنزوع وأكل فيه إنهدم ، وقيل : لا ، وأما إن دخل وطنه الأخير في هذه الصورة فلا ينهدم ، وقيل : إن نزع وطنه وخرج أمياله جاز له الأكل فيه ولو لم يفطر خارجها .

الثالث : وإذا انهدم صوم المسافر لأكله فاليوم الذي خرج فيه لا ينهدم إن غابت الشمس وهو في الأميال ، وإن غابت وهو خارج الأميال انهدم ، وقيل : ينظر إلى طلوعها ، ومن كان خارجاً من الأميال بمواشييه يختلف إلى منزله يصلي التقصير والإقامة ، فإذا غابت عليه الشمس خارج الأميال ، وإذا غابت في منزله ، وأكل بعد ذلك خارجاً على الأميال انهدم ما صام ، وكل يوم غابت عليه الشمس فيه خارجاً من الأميال ، ويصح ما غابت شمسها في منزله .

الرابع : إن اشترك رجلان عبداً وبين بلديهما أكثر من أربعة فراسخ ، وكان يختلف بينهما فارة غابت عليه في أميال أحدهما وفارة فيما بينهما وأكل ، انهدم ما غابت شمسها بين أمواليهما .

الخامس : إذا أقام المسافر في بلدة جاز له الأكل ما لم يتخذها وطناً .

السادس : ومن سافر بعد الفجر وأفطر في يومه إنهدم ما مضى ولا كفارة ،

وإن جعل مسافر نواه على فطر ليلاً ثم رده فيه لصوم انهدم ،
 وقيل : لا ، وينهدم إن رده بعد ما أصبح ، وإن نزعه نهاراً ثم
 رده فيه قبل أن يأكل انهدم ، وقيل : لا ، حتى يأكل ، وإن
 نزعه مقيم

قيل : لشبهة السفر ، ولا يحزي في الإفطار نية الإفطار ليلاً في حضر ، وإنما
 ينفعه عند حد السفر ليلاً ، وإن خرج آخر النهار على نية الفطر وأتم يومه أبدل
 اليوم ، وفي الكفارة قولان ، وتقدم كلام في ذلك .

(وإن جعل مسافر نواه على فطر ليلاً ثم رده) أي النوى (فيه) أي في
 الليل (لصوم انهدم) ما صام في السفر ، (وقيل : لا) ، وهو الصحيح ،
 وجعله الشيخ يحى رخصة ، (وينهدم إن رده بعد ما أصبح) .

وفي « التاج » : وإن نوى المسافر الفطر من الليل ولم يفطر إلى الليل ودخل
 بلده أبدل يومه ، وفي فساد ما صامه في سفره قولان ، وإن أجنب مسافر
 فانتبه ولم يتصعد لإحراز صومه حتى أصبح ولا ماء عنده أبدل ما مضى في سفره
 أو صومه كله أو يومه أو لا شيء عليه ؟ أقوال ، قلت : قد شدد بعض ، وقال :
 إذا أكل المسافر بعد صوم السفر إنهدم صومه وصوم الحضر ، قال : وقيل : من
 أصبح على فطر ثم بدا له أن يتم صومه فسد صوم سفره ، ومن أصبح على صوم ثم
 نوى الإفطار ولم يفطر ، ففي بدل يومه قولان ، وإن نوى الفطر ليلاً ودخل بلده
 وأكل فيه ولم يأكل في السفر أبدل ما مضى أو ما أفطر قولان ، (وإن نزعه
 نهاراً ثم رده فيه قبل أن يأكل انهدم) ، وقيل : يومه ، (وقيل : لا) ينهدم
 صومه ولا يومه (حتى يأكل ، وإن نزعه مقيم) لمرض أو عبث أو عناد ومعصية

ليلاً ثم رده فيه أو كانا نهاراً لم يضره ما لم يأكل ، وإن نزعه ليلاً
ثم رده صباحاً إنهدم في قول ، ومن أفطر بمرض أو في سفر ثم
مات فيه لم يلزمه قضاء ولا تباعة ، وقيل : على المريض أن
يصوم ولو مات في مرضه

أو جهل (ليلاً ثم رده فيه ، أو كانا) أي النزاع والرد (نهاراً لم يضره) ذلك
(ما لم يأكل) أو يشرب أو يفعل ما يفسد الصوم ، وإن أكل إنهدم ولزمته
مغلظة ، وقيل : لزمته هي ويومه ، وقيل : هي والشهر كله ، وغير الأكل مما
يفسد الصوم كالأكل (وإن نزعه ليلاً ثم رده صباحاً إنهدم في قول) ، والأولى
إن نزعه المقيم لمرض ، وصححه الشيخ يحيى بدليل تسميته القول بعدم الإنهدام
رخصة ، وبدليل سوقه قول الإنهدام على أنه من جملة كلامه بدون أن ينسبه
لأحد أو يحكيه بقيل ، قال : وإن نزعه المسافر بالنهار ولم يردده إلى أن غابت
الشمس إنهدم صومه السفري ، وإن نزعه مقيم نهاراً ولم يردده حتى غابت فلما
بأس بصومه .

وفي « التاج » : أنه إن قدمت مفطرة فجاء معها مقيماً لزمه القضاء والكفارة
دونها وعصت إن طاوعته ، وأنه إن أصبح مقيم على فطر ولم يأكل تم صومه
وليتب ، وقيل : يبدل ما مضى ، وقيل : الشهر والكفارة لا زمان ، قلت :
وقيل : لزمه بدل يومه ، (ومن أفطر بمرض أو في سفر ثم مات فيه) أو
بعده وهو غير قادر على الصوم (لم يلزمه قضاء ولا تباعة) ، ولا صوم على
وارثه ، ولا إيصاء عليه بالقضاء ، وإن أوصى بالقضاء لم ينفذ إلا إن أشار إلى أنه
خاف أن لا يكون مرضه مبيحاً للإفطار لضعف المرض ، أو أشار إلى أنه
أفطر في السفر بعد ما صام وألزم نفسه الصوم .

(وقيل : على المريض أن يصوم ولو مات في مرضه) يعني أنه مخاطب

ولزمه الإيصاء به ، والأول أصح ، وإن عُفِيَ من مرضه أو قدم من سفره ولم يصم حتى دخل الثاني صام الحاضر وأطعم عن الماضي كل يوم مسكيناً غداء وعشاء ، إن ضيَّع قدر ما لزمه صومه ،

بالصوم ولو في مرض موته ، فإن صام (و) إلا (لزمه الإيصاء به ، والأول أصح ، وإن عُفِيَ من مرضه أو قدم من سفره) ، وجعل الشيخ أحمد سائر لزوم القضاء كالقضاء لسفره أو مرضه ، (ولم يصم حتى دخل الثاني صام الحاضر) إن أطاقه ولم يمنعه منه مانع ، (وأطعم عن الماضي كل يوم) في أول رمضان ، ولو كان الإفطار وسطه أو آخره لأنه عوقب ، وقيل له : كيف ضيعت حق شرعت في الثاني ؟ وإن أخر تدارك الإطعام وسطاً أو آخراً (مسكيناً غداء وعشاء) صام الحاضر أو لم يصمه لعذر (إن ضيَّع) القضاء حتى دخل الثاني بأن عُفِيَ من مرضه أو قدم من سفره وقدر على الصوم ولم يصم ، ومن التضییع أن ينشئ سفره آخر أو يسافر بعد ما عُفِيَ (قدر ما لزمه صومه) وإن لزمه رمضان ولم يصمها حتى حضر الثالث أطعم عن كل ثلاثين مسكيناً ، وقيل : ستين ، وقدر مفعول مطلق لأطعم أي أطعم إطعام قدر ما لزمه صومه ، أو على تقدير الباء ، أي أطعم بقدر ما لزمه صومه ، والمعنى أنه يطعم قدر ما لزمه صومه كله لا قدر ما ضيَّع قضاءه فقط ، فلو لم يُطَق إلا يوماً وقد لزمه ثلاثة ولم يصم فدخل رمضان ، أو رجع إليه مرضه أو سافر به مريضاً فلم يصح إلا وهو في حد السفر ، أو لم تصمه فعاضت أو نفست ثم طهرت طهراً متصلاً بـرمضان ، أو طهراً واقعاً فيه فإنه يطعم عن الثلاثة لا عن يوم واحد .

وإنما أطعم عن الكل لأنه لما أمكنه صوم يوم ولم يصمه حتى عاد إليه العذر كان مضيعاً إذ لم يدخل في القضاء وقد أمكنه ، كما قيل : بأنه من دخل الوقت

ثم يصومه ، ولو أطعم عنه وألزم الإطعام حوطة أن يموت قبل أن يصومه ، وليس بكفارة ، وإلا لما شرط كل يوم . .

عليه متأهل للصلاة فجن أو نفست أو حاضت لزمته الصلاة ، وإن لم يمض من الوقت مقدار ما يصلي ، وقد مر فيه كلام ، وقيل : لا يطعم إلا على يوم أمكنه ولم يصمه ، وإن أمكنه أوله فحدث ما لم يطق معه فقولان : هل يطعم عنه أو عن الكل ، أو لا إطعام عليه لعدم كمال الطاقة على اليوم كله ؟ ويحتمل أن يكون قدر مفعول ضيع ، أي : ضيع مقدار ما يصدق عليه أنه لزمه صومه وهو يوم ، إذ لا يقال لزمه صوم بعض يوم ، فحينئذ لزمه إطعام عما ضيع وما لم يضيع ، وهو أحد الأقوال المذكورة ، وكذا إن أفطر في الثاني لعذر كمرض أو سفر فإنه يطعم عن الأول كما مر ، وإن أفطر للمرض أو للسفر رمضان كله أطعم عنه كله ، وإن أفطر ببعضه أطعم عن البعض ، والذي يطعم غداء وعشاء هو من لم يبلغ ، أو الحائض أو النفساء أو مسافراً مفطراً أو مجنوناً لم يخاطب بالصوم ، وإن أراد إطعام صائم أطعمه فطراً وسحوراً ، وإن استغنى عن السحور فلا شيء على مطعمه ، وله أن يطعم إنساناً واحداً كل يوم أو كل ليلة ، وله أن يطعم هذا تارة وهذا أخرى .

(ثم يصومه ، ولو أطعم عنه وألزم الإطعام حوطة أن يموت قبل أن يصومه) والمصدر بدل من حوطة على حذف مضاف أي حذر موته قبل الصوم ، وضعف ابن هشام أن تُقَدَّر لام الجر و « لا » النافية أي لأن لا يموت ، وعلى تقديرهما فالجار والمجرور بدل من المفعول لأجله ، ولك إضافة الحوطة للموت ، (وليس بكفارة وإلا لما شرط كل يوم) فإنه لا يكفي الإطعام في يوم عن جملة أيام أو عن يومين خلافاً لبعض كما في « الديوان » ، وذكر في غيره أنه يجوز أن يطعم عن رمضان من سنين كثيرة في ليلة واحدة أو يوم واحد ،

• • • • •

ورد بقوله : ليس بكفارة على من قال من قومنا أنه كفارة ، ويرد عليه أيضاً بأنه لو كان كفارة ل بقي في ذمته ، ولو خرج رمضان الثاني ، وبأنه لا يوصي به إن أطعم عنه ولم يصمه بعد لعذر حتى احتضر ، وفي الكلام إدخال اللام في جواب إن الشرطية تضييماً لأن معنى لو ، وأنكره بعضهم .

وفي « الديوان » : إن ضيَّع قضاء أشهر أجزاء رقيب واحد ، وقيل : يأخذ رقيباً أو اثنين أو ثلاثة لا أكثر ، وقيل : لكل شهر رقيب ، وإن لم يصم القضاء حتى أتى رمضان الثالث أطعم أيضاً مرة ثانية ، وهكذا إن ضيَّع إلى الرابع أو أكثر ، وقيل : إذا أخذ الرقيب مرة واحدة فليس عليه بعد ذلك أخذه ، وإن أخذ رقيباً ولم يخص به شهراً أجزاء ، وإن نواه لواحد أجزاء له ، وإن نواه لكل الأجزاء ، وإن أخذه لشهر فتيين أنه إنما عليه شهر غيره لم يحزه له ، وقيل : يحزبه ، ومن ضيَّع القضاء حتى أتاه رمضان آخر وأكل فيه لمرض أو سفر فليس عليه الأخذ ، ولا يحزبه أخذ الرقيب في غير رمضان ، ولا يلزم أخذه لتضييع غير رمضان ، وكذا ما لزمه من صوم رمضان من قبل مورثه .

وإن أخذ رجلان رقيباً واحداً وأطعماه مرة لما عليها فلا يحزبها ، وإن تسابعا في إطعامه أجزاء الأول ، وأجاز بعضهم إطعام الرقيب أكلة واحدة لكل يوم ، ولا يطعم الرقيب من غير الحبوب خلافاً لبعض ، ويجوز أن يكتال له كالكفارة ، وإن اكتال له أقل من صاع أو أعطاه بلا كيل أجزاء إن كان يقوته ، وإن أطعمه من حرام فلا يحزبه ، ويجزي من الأمانة خلافاً لبعض ، وكذا مما لغيره بالدلالة ، وإن أمرت أحداً أن يطعمه من ماله فلا يحزبه خلافاً لبعض ، وإن أطعمته من مال رجل بأمره على أن ترد له جاز ، وإن أطعمته من مال إنك

وإن لم يطعم بجهل أو نسيان

ولو بالغا أجزاك ، وإن أطعمته منجوساً لم يحزك ، وإن أعطي له حباً منجوساً يمكن إزالة النجس عنه فخلاف ، وإن اكتال له من مسوس أو معيب أجزاءه إن كان يقوته ، ومن أطعم رقيباً على كرهه لم يحزه .

وإن أعطي الرقيب قيمة الطعام من الصامت جاز ، وإن اكتال له لجملة أيامه فلا يحزبه خلافاً لبعض ، وإن قال له : خذ هذا الحب وكُلْ منه حتى ينقضي الشهر جاز ، ولا يحزري في أخذ الرقيب إلا من يأخذ الكفارة ، وأجاز بعض أخذ الرقيب كتابياً ، ولا يحزري أبواه وأولاده الأطفال وزوجته ، ولا بناته البالغات إذا لم يخرجن عنه ، ورخص في أبويه إن لم ترجع نفقتها إليه ، وفي البالغات ولو لم يخرجن عنه ، وإذا لزم الإطعام جاز الكيل كل يوم كالکفارة ، وجاز إعطاء ما يأكل ليأكله ، وجاز أن يعطيه على أن يأكل منه كل يوم غداء وعشاء ، أو سحوراً وفطوراً ، أو على أن يكتال منه كل يوم على أنه ملك لمن لزمه الإطعام لا يخرج عن ملكه إلا ما يأخذ منه كل يوم ، وإذا لزمه أيام غير متتابة أطعم عنها أول رمضان متتابة كما لزمه القضاء متتابعاً ، ومن أجاز عدم التتابع في القضاء أجاز عدمه في الإطعام ، وإن لم يطعم أوله وأطعم وسطه أو آخره أجزاءه ، والأحسن أن يطعم أوله متتابعاً ، يليه أن يطعم وسطه متتابعاً ، ثم آخره متتابعاً ، ثم أن يطعم لكل يوم في مقابلة من رمضان الثاني ، فيطعم لليوم الأول من رمضان الأول في اليوم الأول من رمضان الثاني ، ولليوم التاسع في التاسع ، وللثاني عشر في الثاني عشر ، وهكذا ؛ وذلك مثل لما إذا كان في ذمته اليوم الأول من رمضان والتاسع والثاني عشر .

(وإن لم يطعم بجهل أو نسيان) أو بعدد أو بعدم ما يُطعم أو من يُطعم

حتى انقضى الحاضر لم يلزمه إطعام بعد ، وعليه صوم الماضي فقط ، ولا يلزمه إيصاء به إن أطعم عنه إذا احتضر ، ومن دام مرضه أو سفره حتى استهل الثاني صام الحاضر إن قدر ، ولا يلزمه إطعام عن الماضي ولا إيصاء بصومه عند احتضاره ، وقيل : بلزومهما . .

حتى انقضى الحاضر لم يلزمه إطعام بعد (أي بعد انقضائه ، ولو كان كفارة للزم بعد ، (وعليه صوم الماضي فقط) ، ولكن إذا جاء رمضان آخر قبل أن يصومه أطعم عنه ، وكذا من لم يطعم عمداً مع علم ، وقيل : الإطعام دين عليه ، وعن بعض : إذا أطعم مرة لم يلزمه إطعام بعد ذلك ، وعن بعض : إذا قدر صام عن كل مسكين يوماً .

(ولا يلزمه إيصاء به إن أطعم عنه إذا احتضر) إن لم يضيع حق احتضر ، خلافاً لبعض ، وهو الأصح عندي ، لا يكفي عنه إطعام إن أطعم ، ولا بد من القضاء بعد ، ولو أطعم عنه ، أو يوصي بالصوم لقوله تعالى : ﴿ فعدة من أيام أخر ﴾ (١) ، (ومن دام مرضه أو سفره) أو عوفي من مرضه وتعين عليه السفر ، أو سافر به فلم يشف إلا وهو في حد السفر ، أو تعين عليه الإفطار لا لمرض كإرضاع طفل لا يقبل إلا منها وقدم من سفر وتعين عليه آخر ، أو منعه مانع ما من الصوم كالحيض والنفاس (حتى استهل الثاني ، صام الحاضر إن قدر ، ولا يلزمه إطعام عن الماضي ولا إيصاء بصومه عند احتضاره ، وقيل : بلزومهما) ، وإن صح المريض ، أو قدم المسافر وبقيا أقل من الأيام التي لزمتهما وماتا ، أو جاء رمضان آخر وماتا فيه أو في آخره أو حدث مرض ، فإنما عليها الرخصة بقدر ما قدرا على قضاؤه ولم يقضياه ، وقيل : بما أكل جميعاً ،

(١) البقرة : ١٨٤ .

.

وكذا إن صام الحاضر فإما يطعمان على قدر ذلك ، وقيل : على كل ما أكلاه .

تتمة

روي عن الحسن البصري وإبراهيم النخعي : أنه لا إطعام على من عليه القضاء من مريض أو مسافر ، ولو ضيعا القضاء حتى دخل رمضان الآخر ، وعن أبي هريرة والقاسم بن محمد ومالك والشافعي : يطعمان لكل يوم 'مدا' ، وعن أصحابنا : نصف صاع ، وزعم بمصهم عن ابن عباس وابن عمر وابن جبير وقتادة : أنه لا قضاء على مريض أو مسافر اتصل مرضه وسفره إلى رمضان آخر ، قيل : وهو مخالف لنص القرآن ، وعن طاووس وقتادة أنه يطعم الورثة عن المريض إن مات قبل أن يصح ، والإطعام لازم أيضاً لمن ترك رمضان عمداً أو بغير عمد وعلم ولم يقضه حتى دخل آخر ، وقيل : لا .

باب

شرط التتابع في القضاء كالأداء لمريض ومسافر ، ولو وقع
الإفطار بدونه في شهر

باب

في القضاء وحكمه دون الأداء

فن أفسده عمدًا لم يكفر ولم تلزمه المغلظة لأنه في ذمته متى قضاء فذلك ،
وقيل : يكفر ولزمته لأنه أبطل عمله ، والله سبحانه يقول : ﴿ لا تبطلوا
أعمالكم ﴾ (١) وبناء على أن حكم البذل حكم المبدل منه (شرط التتابع في
القضاء كالأداء لمريض ومسافر) وكل من عليه القضاء إلا ما يأتي ، (ولو وقع
الإفطار بدونه) : أي بدون التتابع (في شهر) ، وإن كان عليه يومان أو
أكثر في كل شهر من شهرين أو أكثر فعليه أن يتابع بين أيام كل شهر ، ولا يلزمه
متابعة أيام شهر لأيام شهر آخر ، والحق عندي أنه إن لزمه قضاء شهر صامه

(١) عمد : ٣٣ .

كما علم من أيامه تسعة وعشرين أو ثلاثين ، وزعم بعض العلماء أنه إن ابتدأ مع أول شهر في القضاء لم يلزمه إلا صوم أيام هذا الشهر الذي قضى فيه تم أو نقص .

وفي « الديوان » عن أبي نوح : أنه إن أخر القضاء عن اليوم الذي بعد العيد أي لغير عذر انهدم صومه ، وأن عروساً قال : لا ينهدم ، وقال الشيخ يحيى : إن القول بالإنهدام غير مأخوذ به .

وفي « الديوان » : من كان عليه قضاء رمضانين أو أكثر فليقض الأول فالأول ، وإن صام قضاها ولم ينو الأول فالأول فإنه يحزبه ، وإن أكل في الآخر انهدم قضاؤه كله إن لم يفرق بين الشهرين أو أكثر بالنوى ، وكذا غير الأكل مما يفسد الصوم ، وقيل : يفسد الأخير الذي أكل فيه وإن فرق بالنوى انهدم الذي أكل فيه وحده أه بزيادة ؛ وفيه : إن من صام ثلاثة أشهر للمغلظة وقضاء رمضان ولم يفرق بالنوى ؛ فلا يحزبه لأحدهما ، وقيل : يحزي ، وإن أكل في بعضها انهدمت كلها ، وقيل : إن أكل في الثاني أجزأ الأول للقضاء ، أو في الثالث أجزأ الإثنين للكفارة ، ورخص بعضهم أن لا يتابع بين أيام شهر واحد ، ويستحب أن يتابع بين أيام أشهر شتى أيضاً ، وإن نوى أول شهر القضاء لآخر ما لزمه وآخره لأول ما لزمه أجزاءه ، وإن أفطر من القضاء ظن أنه تم وشرع في قضاء رمضان آخر فتبين له أنه لم يتم انهدم الأول ، ولیمض على الآخر حتى يتم ، وقيل : لا ينهدم ، ولكن إذا تم الآخر فليبن على الأول ، وقيل : يرجع للأول فيتمه ويستأنف للآخر ، وقيل : يبني على ما صام بعد ما يتم الأول ، وقيل : يتم الأول من أيام الآخر ، وإن بقي منها شيء فليبن عليه للآخر ،

وإن لم يتبين له عدم تمام الأول حتى أتم الآخر فالحكم كالحكم فيما إذا تبين قبل الإتمام .

وإن أفطر من القضاء ظناً لإتمامه وشرع في الكفارة ونحوها وتبين له انهدم وتمادى على الكفارة ، وقيل : إذا أتمها رجع للقضاء وبنى على ما صام منه ، وإن صام احتياطاً لشهر معلوم فتبين أنه كان عليه أجزاءه ، وإن تبين له أنه قد صامه وإنما عليه رمضان آخر فلا يحزنه للآخر ، وإن نوى أن يصوم لشهر معلوم إن كان عليه وإلا فلا ، فإن تبين أن عليه الأول أجزاءه له ، وإن تبين أنه قد صام الأول ولم يتبين أن عليه الآخر فليست حنط للآخر ، وإن صام لقضاء رمضان كذا ، وإن لم يكن عليه فلا ، وتبين له أن عليه أياماً منها قدر ما صام أجزاءه ، وكذلك ما بين القضاء والكفارات أو نحوها على هذا النسق ، وينبغي له الاحتياط للشهر الآخر ، وقيل : إن صام لشهر معلوم فإن لم يكن عليه فيما كان عليه لم يحزه إلا إن نوى معنى واحداً ، وإن لم يكن فتطوع ، ومن صام شهراً للقضاء ولم ينو شيئاً فتبين له أن عليه أياماً مفترقة من شهرين أو من شهر أجزاءه ، وقيل : يحتاط لما تبين ، ومن صام احتياطاً للقضاء فتبين له أن عليه قضاء أوصى به مورثه لم يحزه ، وإن صام قضاء مورثه فتبين له أنه قد صامه هو أو غيره لم يحزه لما عليه اه .

وتمجيل القضاء أحسن من تأخيره ، ومن صام القضاء وظن أنه تم فأفطر ثم علم أنه بقي يوم فليقض ذلك اليوم من الغد ، وإلا انهدم صومه ، ورخص بعض في غلط يومين ، وإن صام شهرين لرمضانين أو للكفارة المغلظة رخصوا له في غلط ثلاثة أيام ، وإن غلط أكثر من ذلك فسد صومه الأول ، وإن أخذ الصوم من أول الشهر فلا يجد ذلك ولا يأكل بقية اليوم الذي أكل فيه إذا تبين

وإن أكل قاضٍ يأكراه أو جوع أو عطش فسد قضاؤه ، ولا يعذر فيه بما يعذر في رمضان ، وقيل : هو مثله ، إلا السفر فإنه لا يجده فيه كما يجده في رمضان ، ورخصة الأكل خاصة به ، .

له فيه أنه لم يتم القضاء ويعيد ذلك اليوم ، وإن أكل بقيته انهدم ما قضى ، وإن لزمه قضاء فأخّره للشاء أجزاء وبش ما صنع ، (وإن أكل قاضٍ يأكراه أو جوع أو عطش) أو مرض أو عذر (فسد قضاؤه ، ولا يعذر فيه) أي في القضاء (بما يعذر في رمضان ، وقيل : هو مثله) فلا يفسد بالأكل يأكراه أو جوع أو عطش أو مرض أو عذر ، ودخل في هذا القول أن تأكل القاضية بقية يوم طهرت فيه ولا يلتقط ما قضت ، (إلا السفر فإنه) أي الشأن أو القاضي (لا يجده) أي لا يجد القاضي السفر من حيث الأكل (فيه) أي في القضاء (كما يجده في رمضان) ، وإن سافر لزمه البقاء على الصوم ، وإلا انهدم .

وفي « قاموس الشريعة » : رخص أن لا ينهدم قضاؤه خلافاً للحسن ، ولك إرجاع الهامين المنصوبتين ببعد إلا الأكل أو إلى الإفطار ، وهما فيه للسفر ، (ورخصة الأكل خاصة به) ، ولا يضر القضاء الأكل نسياناً ، وأجاز قومنا الإفطار في القضاء بلا عذر مع البناء ، وإن قلت : يدل لهم قوله ﷺ حين شربت سورة من لبن ، ثم قالت : إني صائمة : « إن كان من قضاء رمضان فاقضي يوماً مكانه ، وإن كان من غير قضاء رمضان فإن شئت فاقضيه وإن شئت فلا تقضيه » (١) ، فأمرها بقضاء يوم صامته للقضاء فأفطرت ولم يأمرها بقضاء جميع ما قضته ؟ قلت : يحتمل أنه لم يكن ذلك اليوم إلا أول أيام قضاها ،

(١) رواه مسلم .

ولا يضر في القضاء يوم النحر ورمضان آخر أو حيض أو نفاس
لامرأة إن تخلله ، وصح البناء فيه معهما عند بعض . .

أو لم يكن عليها قضاء إلا ذلك اليوم ، (ولا يضر في القضاء يوم) الفطر مثل
أن يشرع في القضاء قبل رمضان ، ويدخل رمضان قبل تمام القضاء فلا بد أن
يفطر العبد ويتم القضاء من غده أو يوم (النحر ، أو رمضان آخر ، أو حيض
أو نفاس لامرأة إن تخلله) أي وقع بين أجزاء القضاء .

(وصح البناء فيه معهما عند بعض) ، وهذا يعني عنه قوله : ولا يضر الخ ،
وإن أعاده ليبي عليه قوله : عند بعض ، فالأولى أن يقول : وقيل : لا يبني ؛
وظاهره أن الجمهور أو بعضاً يقول : ينهدم بالحيض والنفاس ، والحق أنه لا ينهدم
بهما إلا إن أفطرتا بعد ذهاب الحيض والنفاس ، أو أكلتا في يوم ذهابهما فإنه لا بد
من صوم بقية ذلك اليوم في القضاء وتميدانه ، وقيل : لا يضر الإفطار القضاء ،
نعم إن أخرتا الشروع في القضاء عن أول طهرهما وقد علمتا أنه إن لم تشرعا فيه
مع أول طهرهما لم يتم إلا وقد جاء حيض ، أو أخرته حتى لا تدرك ما لزمها إلا
وقد نفست ، أو أخر القضاء حتى لا يتم إلا وقد جاء العيد أو رمضان ، ففي
ذلك قولان : هل يفسد ما قضا أم لا ؟ ومن غفل عن حضور ذلك قبل أن
يتم قضاؤه فلا فساد ، ولك حمل كلامه في الحيض والنفاس على هذا ، وكذا غيرها
من الفصل بالعيد أو رمضان ، فيزاد عند بعض على الإطلاق ، ومقابله عدم
الصحة بقيد التأخير حتى لا تدرك القضاء تاماً ، ويحتمل أن يريد بالبناء فيها
الصوم في طهر تخلل حيضاً أو نفاساً فتعتمد به فتبنيه على ما تقدم وتبني عليه ما
تأخر ، فنية قول : إنها تميدان ما صامتا في طهر تخلله حيض أو نفاس ، وفي
« القواعد » : أجمعوا على أن الحائض تبني ، ويبنى المريض على الصحيح ، وقال

ومن احتضر وعليه قضاء وقد ضيَّعه قدر صومه فإنه يصومه عنه :
ورثته إن أمرم به ، وقيل : لا يصح صوم أحد عن أحد كما
لا يصلي عنه ،

الشافعي وغيره : لا يبني ، وإن أكل المسافر بعد شروعه في القضاء في الحضر
أنهدم ، وقال الحسن : يبني اه .

وكذا المريض ونحوه ، وفي نسخة للمنصف معها بلام بعد الهاء ، أي مع
فصل يوم النحر ، وفصل رمضان ، وفصل الحيض والنفاس ، وأما بالميم فالمراد
الحيض والنفاس ، فيكون البعض الآخر يقول : لا يصح له البناء لظهور أنه
لا يتم له قضاءه ، قيل : فصل ذلك وربما كان وقت طهرها أقل مما لزمها قضاؤه
فكيف لا يصح لها البناء ؟ (ومن احتضر وعليه قضاء وقد ضيَّعه قدر صومه
فإنه يصومه عنه ورثته إن أمرم به) أو أوصى .

(وقيل : لا يصح صوم أحد عن أحد كما لا يصلي) ولا يتوضأ (عنه)
استقلالاً ، وأما تبعاً فيجوز كركعتي الطواف يصلينها الحاج عن المحجوج عنه ،
كما قاله ابن هشام ، ويتوضأ لهما عنه ويصلي عنه أيضاً ركعتي الإحرام ، ويرد على من
قال : لا يصوم أحد عن أحد بقوله ﷺ لامرأة ماتت اختها وعليها صوم :
« صومي عن اختك » (١) وقوله ﷺ : « أدوا عنهم الصوم والنذر والصدقة » (٢)
يعني عن الموتى ، بل نأخذ من الحديث أنه يصلي عن الميت صلاة نذرها ، والصوم
والإطعام من الثلث ، فإذا لم يكف ثلث ماله وصايا والإطعام أو الأجرة على

(١) متفق عليه .

(٢) متفق عليه .

ولهم أن يطعموا عنه إن أوصى بالصوم كل يوم مسكيناً لا في يوم ، وإن أوصى بإطعام أطعموا ولا يصوموا ، وإن اختلفوا فيها أجبوا على واحد بقدر الإِثْر ،

الصوم لزم لإطعام أو أجرة ما ناب في الثلث ، وقيل : إن أرادوا أن يصوموا لا أن يأجروا غيرهم صاموا الكل ، وإن ضيع أقل من قدر صومه صاموا عنه ما ضيع ، وقيل : جميع ما لزمه ، وإن لم يأمر الورثة بالصوم وقد علموا أن عليه قضاء وأنه لم يقضه لم يلزمهم إلا إن تبرعوا ، ومن منع صوم أحد عن أحد يقول بالإطعام إذا أوصى الميت أو أمر بالصوم .

(ولهم أن يطعموا عنه إن أوصى بالصوم كل يوم مسكيناً) غداء وعشاء (لا في يوم) أو أيام ، ولهم أن يصوموا ، وعن أبي حنيفة : لا يطعم إلا إن لم يستطيعوا الصوم ، وأجيز الإطعام في يوم واحد ، وعن ابن عباس : يصام عنه النذر ويطعم عن رمضان ، وإذا صير إلى الإطعام جاز أن يكيل للمسكين صاعاً من بر ، وقيل : نصفه ، وقيل : مد ، والكلام هنا كالكلام في الكفارات ، ويأتي إن شاء الله . (وإن أوصى بإطعام أطعموا ولا يصوموا ، وإن اختلفوا فيها) أي في الإطعام والصوم حين يختارون فيها (أجبوا على واحد بقدر الإِثْر) : أي يجبرون أن يتفقوا على واحد ، وإن اتفقوا على القرعة فعلوا .

وفي « الديوان » : إن من أفطر رمضاناً واحداً أو اثنين أو أكثر في سفر واحد واحتضر فيه أو في وطنه ولم يضيع فلا وصية عليه ، خلافاً لبعض ، وقيل : إن دخل وطنه فعليه الوصية ولو لم يضيع ، وأنه إن قدم المسافر أو استراح المريض وضيماً حتى جاء رمضان آخر فأخذ رقيباً ومات فيه فلا وصية في كل ما أطعمه عنه رقيباً ، وقيل : عليها الوصية إن ضيماً بعد الإطعام ، وأن

ولا يجوزون اليوم ، وليتمه الأول أو الآخر وليصوموا واحداً
بعد واحد ،

على الحامل والمرضع الوصية ولو لم تضيعا ، وأنه إما الإطعام من الحبوب الستة ،
وسيله سبيل الكفارة ، وأنه يجوز أن يطعم بعض الورثة المساكين ويكتال
بعضهم للآخرين ، وأن في قيمة الصاع من العين خلافاً ، وأن بعضاً أحاز الإطعام
عن الميت في ليلة واحدة ، وأنه لا تجري كسوة المسكين هنا ، وأن الإطعام
يجوز في رمضان وغيره ، وأما ورثة الميت إن أوصوا بما على ميتهم من الصيام
فليطعم ورثتهم المساكين ، وأجاز بعضهم أن يصوموا ، وأنه إنما على الورثة
من الإطعام أو الصوم ما يقابل ثلث ماله وترد وصيته بالإطعام أو الصوم
إلى الثلث .

(ولا يجوزون اليوم) : أي لا يصومونه أحزاء (وليتمه الأول أو الآخر)
ويجوز الأوسط بأجرة أو بدونها إن تركها لهم ، (وليصوموا واحداً بعد
واحد) وإن صاموا مرة فصومهم صوم واحد ، وعليهم جميعاً ما بقي مثل أن
يترك بنتاً وإبناً ، ويوصي بحمسة عشر يوماً أن تصام عنه فشرع الإبن في صوم
عشرة ، والإبنة في صوم خمسة عند شروعه أو في وسط صومه ، فالحمسة منها
واحدة وقد زاد خمسة فيقسمان الحمسة الباقية ، ويكمل أحدهما الكسر وذلك إن
جهل كل منهما شروع الآخر أو علماه ، وإن تعمد أحدهما السق وعاند الآخر
فقاره فإنه يفسد ما على هذا المعاند فقط ، وإن تأحرت عن أخيها حتى مضت
أيام وهرعت بعده نأيا فلا تعيد ما صامت بعد فراغه ، ومثل أن يترك إبنين
ويصوم كل منهما خمسة عشرة بمرة فعليها خمسة عشر أخرى ، وإن ترك ثلاثين
ذكرأ فصاموا يوماً واحداً فلا يجزيهم ، وقيل . إذا صاموا عنه بمرة أجزأ ، وإن
أوصى بشهرين أو أكثر فصام كل منهم شهراً بمرة ، أو أوصى بأيام من رمضاين

وفسد على الكل إن أفسده واحد منهم ولزمه ، وإن صام الكل
واحد أجزاء عنه ، وإستحسن تقديم النساء إن كن من يحضن
أو ينفسن ،

أو أكثر فصام بعضهم أيام رمضان وبعضهم أيام آخر جاز ، وإن صام بعض
وأطعم بعض فلا يجزي خلافاً لبعض ، وإن بدأ أحد الورثة بالإطعام فلا يصيب
غيره إلا الإطعام ، وإن بدأ بالصيام وأطعم غيره بعد ذلك رجعوا كلهم إلى
الإطعام ، ولا إطعام ولا صوم على الورثة إن لم يترك المال ، (وفسد على الكل
إن أفسده واحد منهم) ، ولو أفسده الأول إن لم يخبرهم حتى فرغ الأخير وفصل
يوم أو أكثر ثم أخبرهم ، وإن أعاد متصلاً بالأخير أو بالثاني فلا فساد ولا ضمان ،
(ولزمه) وحده القضاء .

وقال في « الديوان » : لا ضمان عليه ، وقيل : لا يفسد صوم من صام قبل
المفسد ، وسواء في ذلك ما يفسد ما مضى كله وما يفسد اليوم ، وإن قال آخرهم
صوماً ما أعيدوا فقد فعلت ما يفسد الصوم ، فليعيدوا إن كان أميناً ، وإلا
وصدقوه فخلاص ، والظاهر أنه لا يفسد عليهم ولا على المفسد بالأكل ونحوه بغير
عمد ، (وإن صام الكل واحد) أو أطعم (أجزاء عنهم) ، وإن أوصى بكذا
لمن صام عنه منهم وصام أحدهم فلا يأخذ ذلك الشيء ، وقيل : يأخذه ،
(وإستحسن تقديم النساء إن كن من يحضن أو ينفسن) لئلا يوافق انقضاؤهم
حيضهن أو نفاسهن فينفصل الصوم ، ولئلا تنقضي واحدة وتوافق حيض
الأخرى أو نفاسها ، وإلا فهن والرجال سواء ، ولا يضر إفطار الحائض أو
النفساء بعد ما أصبحت على الصوم ، لكن تصبح المرأة الأخرى أو الرجل على
الصوم من الغد ، وإلا فإذا طهرت أتمت ما بقي ، وصح الصوم فيما قال بعض ،
وأما إن بدأ الرجال ثم أخذت النساء عنهم واتصل الصيام حتى أتمن فجائز ،

وقيل : الرجال ، ولا يصوم عنهم أجني ، ورخص في وارث الوارث ،

وإن قطعه الحيض فقد فسد صيامهن وصيامهم في قول ، إلا إن أتاها الحيض بِلَيْلٍ فَأُخْبِرَتْ غَيْرَهَا مِنَ الْوَرِثَةِ فَأَخَذَتْ مِنَ اللَّيْلَةِ ، وقيل : لا يفسد ، وهو الصحيح ، وإذا أتاها الحيض لزمها الإخبار به وإلا ضمنت فساد ما مضى منها .

(وقيل) : باستحسان تقدم (الرجال) لثلا يفصل بين صومها صوم غيرها إن حاضت قبل تمامه وشرع غيرها ، وقد مر أنه يجوز أن لا تشرع ، وإذا تأخرت سهل فصل حيضها إذ كأنه ما صام إلا هي ، وإن تعدت فكأنهن واحدة ، وإن صامت بعضاً فنفساً وما طهرت حتى فرغوا قبل طهرها بكثير أو قليل صح لها الصوم الباقي ولا فساد ، وإذا حاضت أو نفست الصائمة بعدهم أصبحت الأخرى صائمة من الغد ، وإن تركت حتى طهرت فصامت التي طهرت ما بقي لها جاز ، واعلم أن من يصومون عن الميت بمنزلة إنسان واحد فلا يضر فصل صوم أحد منهم بين ما يصوم الآخر ، مثل أن تصوم بعض حصتها فتحيض فإذا تم من بعدها صامت ما بقي لها ، وإن مات أحد الورثة نهاراً وقد صام بطل على الكل ، وقيل : لا ، وإن أصبح غيره صائماً فلا يضر موته لبقاء الصوم متصلاً .

وفي « الديوان » : إن أكل برض أو عذر انهدم صومه وصوم من قبله ، ومنهم من يرخص ، وإن أوصى بما لا يمكنهم أن يصوموه كما ورثوه أو أمكن بعضاً دون بعض اتفقوا على صيامه وإلا فليرجعوا إلى الإطعام ، وإن صام أحدهم ذلك أجراً ، (ولا يصوم عنهم) بأجرة ولا بدونها ولا عن بعضهم ولا معهم (أجني) ولو خليفة ، (ورخص في وارث الوارث) ، ورخص في الأجني الخليفة ، (وجوز الأجني) مطلقاً (أيضاً) ، وكذا الخلاف في الإطعام ، وإن أوصى بالصوم وفي الورثة أطفال ومجانين رجع الكل إلى الإطعام ، إلا

وجوز الأجنبي أيضاً .

على قول من يميز لبعض الورثة الصوم ولبعض الإطعام ، وكذا إن كان من الورثة غائب ، وإن قال لأجنبي : صم عني كذا وكذا ، ولك كذا وكذا فصام فلا يجزي صومه ولا يأخذ شيئاً ، خلافاً لبعض ، والسابق إلى مال المولى يطعم ولا يصوم ، وكذا من انتهى إليه مال مشرك أسلم ولا وارث له وأوصى بالصوم ، وكذا اللقيط ، وإن أوصى العبد بالصوم فإنه ينبغي لمولاه الإطعام ولا يجزيه الصوم ، وإن قال له : أوص بما عليك من القضاء أصمته ، لزمه الإطعام ، والظاهر جواز الصوم في هؤلاء عند مجيز صوم الأجنبي .

فائدة

يجوز لمن يريد القضاء أو الصوم عن الوارث أن يتعمد الشروع فيه قرب رمضان أو العيد أو في وسط الطهر أو آخره ، مع أنه لا يتم قبل دخول رمضان أو العيد أو الحيض أو النفاس ، لكن الأولى أن لا يتعمد ذلك .

باب

أبيح لكبير لا يطيق صوماً أن يفطر ، ولا يقضي كمرىض
لا يرجى برؤه في قول ، ولزمها إطعام مسكين كل يوم كما مر ،
وقيل : بسقوطه عنهما أيضاً كالصوم ،

باب

(أبيح لكبير لا يطيق صوماً أن يكفر) ويجمع ، (ولا يقضي كمرىض
لا يرجى برؤه في قول) ، وقيل : إن على المريض أن يوصي به ولو كان
لا يرجى برؤه فذلك قضاء (ولزمها إطعام مسكين) غداء وعشاء ، أو عشاء
وسحوراً (كل يوم) أفطر فيه أو الكيل (كما مر) ، وقيل : يعطى لكل
مسكين حفنة ، وذلك قوله تعالى : ﴿ وعلى الذين يطيقونه ﴾^(١) كان أولاً ثم نسخ
بوجوب الصوم ، (وقيل : بسقوطه عنهما أيضاً كالصوم) وهو المتبادر لأنه لم
يكلف بالصوم فكيف يلزمها الإطعام عنه ؟ فكما لا يلزم الصبي صوم ولا إطعام

(١) البقرة : ١٨٤ .

وجاز الإفطار للحامل ومرضع إن خافتا ضياع ولدهما
إتفاقاً ،

فكذلك هما ، ولعل وجه من ألزمها الإطعام التمسك بقوله تعالى : ﴿ وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مساكين ﴾ ^(١) . جلا له على تقدير لا النافية أي لا يطيقونه لكبر أو مرض لا يرجو برؤة ، ويبحث بأن حرف النفي لا يحذف باطراد إلا في جواب القسم ، والفعل بعده مضارع ، وهذا ليس جواب القسم فلا يحمل عليه القرآن ، وأما مثل قوله تعالى : ﴿ أن تضلوا ﴾ ^(٢) ، فالأولى أن يقدر فيه جذر أن تضلوا ، ويمكن أن يكون وجه إلزام الإطعام أن قوله : ﴿ يطيقونه ﴾ لحكاية حال ماضية ، وكأنه قيل : وعلى الذين كانوا يطيقونه ثم زالت الطاقة عنهم ، ولكنه خلاف المتبادر ، ولعلمهم ألزموا الإطعام استحساناً ، وعن بعضهم : إن لم يكن له مال أطعم الرقيب عنه ورثته ، ولعله على طريق النذب لا الوجوب ، (وجاز الإفطار للحامل ومرضع إن خافتا ضياع ولدهما) بالصوم (إتفاقاً) ، وإن تيقنتا بضياعه بالصوم أفطرتا وجوبا ، وسواء في الضياع هلاكه أو ضعفه الذي يخاف منه هلاكه أو ذهاب عضو منه ، أو حس كسمع وبصر ، وأما ولد غيرها فلا تفطر لخوف ضياعه ، إلا إن لم يجد غيرها أو لم يقبل عن غيرها ، وكل من يطعم فإنه يطعم بعد إصابحه مفطراً غداً يوم فطره وقت الغداء ، ويطعم العشاء بعد الزوال أو بعد ذلك ، وذلك أنه كالكفارة ، وأجيز أن يطعم ليلاً ليوم مضى فطوراً وسجوراً ، وأجيز أن يطعم ليلاً كذلك ليوم يصبح فيه مفطراً ، فمن قدم الكفارة على الحنث فإنه جائز في قول .

(١) البقرة : ١٨٤ .

(٢) النساء : ٤٤ ، ١٧٦ .

ولزمها إن أفطرتا إطعام كذلك عن كل يوم أكلته ثم قضاءه بعد ، وقيل : عليهما القضاء فقط دون الإطعام ، ولو دار عليهما آخر وأكلته كذلك بخوف ، والحامل تطعم من مالها على القول بالوجوب ، والمرضع من مال والد الصبي ،

(ولزمها إن أفطرتا إطعام كذلك) أو كيّل على حد ما مر (عن كل يوم أكلته ، ثم قضاءه بعد) عندنا وعند الشافعي لأن إفطارهما أشد من إفطار المريض لأنها أفطرتا لغيرهما ، ولو كانت الحامل أفطرت لنفسها وغيرها ، (وقيل : عليهما القضاء فقط دون الإطعام) ، وهو قول بعضنا والحسن البصري وأبي حنيفة وغيرهم ، وقال مالك : الحامل تقضي ولا تطعم ، والمرضع تقضي وتطعم ؛ وعن ابن عباس وابن عمر وابن جبير : تطعمان ولا تقضيان ولا يعمل بهذا ، (ولو دار عليهما) رمضان (وآخر وأكلته كذلك بخوف) نكّر رمضان ووصفه بالنكرة كما يقال : لكل فرعون موسى بالصرف للتنكير ، (والحامل تطعم من مالها على القول بالوجوب ، والمرضع من مال والد الصبي) وإن ذكر لحامل شيء أو سمعته أو رآته أو خطر ببالها واشتبهته لزمها أن تأكله إذا خافت على نفسها أو ما في بطنها ، وكذا كل ما خافت به وتميد يومها ولا إطعام عليها ، ولا يجبر الأب ولا هي على الإطعام ، والذي عندي أن الحامل تطعم النصف عليها ، ويطعم على الجنين أبوه النصف ، لأن التنجية لنفسها وللجنين لا لها فقط ، ثم ظهر لي أنه لزمها وحدها لأنه لزمها المحافظة على الجنين وهي هنا بالإفطار .

تنبيهات

الأول : ذكر في « التاج » : أن بعضاً يقول : إن لم يكن للكبير العاجز مال فليطعم عنه قريبه ، وأن هاشماً يقول : إن كان له مال أطعم عنه وإلا وله أولاد فليصم أكبرهم عنه ، وإن أبي فتاليه وهكذا ، ولا 'يجبرون' إن أبوا وأسأوا ، وأن الربيع يقول : يصوم الرجل عن والديه وأخيه ولا يشار لهم بالإطعام ولو في صوم النذر والاعتكاف ، وكذا سائر الأولياء ، وأنه جاز أن يطعم رجل عن المرأة ، والمرأة عن رجل ، وأنه إذا قدر على الصوم صام .

الثاني : إن حملت المرأة بالزنى أو ولدته وكانت ترضعه ، أو ترضع ولد غيرها ولا مرضع له غيرها ، أو لم يقبل إلا عنها وخافت بالصوم أفطرت وأطعمت ، وإذا أفطرت لولد غيرها إذ لم يقبل إلا عنها أو لم يوجد غيرها أطعمت من مال أبيه ، وقيل : إن كانت ترضعه بالأجرة فلتطعم من مالها ، وقيل : ينهدم صومها إذا أفطرت لولد غيرها ولو لم يوجد سواها أو لم يقبل إلا عنها ، وإن لقطت طفلاً وخافت عليه ولم يوجد غيرها ولم يقبل إلا عنها أفطرت وأطعمت من ماله ، وإن لم يكن له مال فمن مالها ، وإن لم يكن فمن بيت المال ، ولا إطعام على مرضع حائض أو نفساء ، أو أمة ترضع ولدها حراً أو عبداً ، ولا على مسافرة ولا على الأب في ذلك ، ولا في طفل أمه مشركة ، ولا يجوز لمشكل أن يفطر لرضاع .

الثالث : إن كان الطفل لا يكفيه إلا رضاع امرأتين أو أكثر فليطرن وتأخذ كل منهن رقيباً من ماله ، وإن لم يكن فقال أبيه ، وقيل : بالعكس ، وإلا فمن بيت المال ، وإن خافت على حملها والذي ترضعه فلتطعم من مالها ومال

.

أبي الموضع ، وقيل : من مالها ، وإن أرضعت طفلين لرجلين فلتطعم من مال الأب الموسر ومال أولياء المعسر إن لم يكن للطفل مال ، وإن كان فمعه لا من مال الأولياء ، وإن خافت على أحدهما فمن مال أبيه ، وتطعم التي ترضع ابنها الذي لا أب له من ماله ، وإن لم يكن له مالها ، وقيل : من مالها ولو كان له مال لأنها هنا كالأب .

الرابع : إن كان الطفل مشتركاً فالإطعام من مال أبيه ، وإن لم يكن فماله ، وإن لم يكن فمال الأولياء ، وإن كان لأحدهما مال فمعه ، وإن كان لأولياء أحدهما مال فمعه ، وإن لم يكن لأحدهم فمال الأم ، ويطعم على المختلطين من مال الأبوين ، وإن لم يكن فمالهما ، وإن كان لأحد الأبوين فنصف الإطعام منه .

الخامس : إن ولدت اثنين أو أكثر فخافت الصوم فرقياً واحداً من مال أبيهم أو آباءهم ، وإن لم يكن لأحد الآباء مال فمن مال الموسر أو مال طفل المعسر ، وإن لم يكن فمال الأم .

السادس : نفقة الرقيب من مال أبي الطفل ، وإن لم يكن له مال فمال الطفل ، وإن لم يكن فمال وليه ، فإن لم يكن فمال أمه ، وإن لم يكن فمال بيت المال ، وإلا فلرقيب .

السابع : إذا أفطرت الحامل والمرضع وأطعمتا ثم أطاقت الصوم فلم تقضياه حتى جاء رمضان آخر أطعمتا فيه عن تضييع القضاء .

ولا يقضي مجنون ، ولا يطعم إن جُنَّ قبل رمضان وأفاق بعده
إذ لم يشاهده ، وإن جنَّ في بعضه صام ما أدرك فقط ،
وقيل : يقضي ما مضى أيضاً لأن من شهد بعضه فقد شهد كله
لأنه فرض واحد ، وهل المغمى عليه كالمجنون فلا يقضي ؟
أو كالنائم والمريض فيقضي ؟ قولان ؛ وفي كون الإغماء مفسداً
للصوم مطلقاً أو لا

(ولا يقضي مجنون ولا يطعم) : أي لا يطعم عنه وليّه في أيام فطره
(إن جن قبل رمضان وأفاق بعده ، إذ لم يشاهده) مشاهدة معتدّاً بها لعدم
تمييزه ، فليس بصائم ولا مفطر باعتبار قصده ، لأنه لا قصد له ، لكن إن نوى
الصوم فله أجره ، (وإن جن في بعضه) أوّلاً أو وسطاً أو آخراً (صام ما
أدرك فقط ، وقيل : يقضي ما مضى أيضاً لأن من شهد بعضه فقد شهد كله ،
لأنه فرض واحد) ، ويبدل يوماً جنّ فيه ويتم له يوم لم يجنّ فيه إن كان يجنّ
ويصحو ، وعن أبي سعيد : إن أصبح عاقلاً معتقداً للصوم ثم جنّ صحّ له يومه ،
وما أصبح فيه غير عاقل إختير له بدله ، وقال أبو الحواري : لا يبدل ولو
أصبح مجنوناً .

(وهل المغمى عليه كالمجنون فلا يقضي ، أو كالنائم والمريض فيقضي ؟
قولان) ؛ وثانيها إختيار ظاهر « الديوان » مثار الخلاف ، هل الإغماء زوال
عقل المجنون أو خموده وكمونه داخل الخلل في البدن فيكون كالنوم ؟ وكلام
المصنف فيمن أغمى عليه في رمضان كله ، أو في أيام منه ، أو في يومين ، وأما
في يوم واحد فأشار إليه بقوله : (وفي كون الإغماء مفسداً للصوم مطلقاً أو لا

مطلقاً ، أو يفرق بين أن يُغْمَى على شخص قبل الفجر أو بعده ؟
 فيما بعد مُضَيُّ أكثر النهار أو أقله ؟ أقوال ، فالأول يوجب
 قضاء كل يوم وقع فيه ، والثاني : لا إلا إن أفطر ، والمفسد
 له إن أغمي عليه قبل الفجر أوجب قضاء كل يوم طلع فجره على
 من لا يعقل صومه ، وهذا أحوط لدخوله فيه بلا عقل وبلا نية ،
 والمفرق بين أكثر النهار وأقله أوجب الفساد بالأكثر لا بالأقل ،
 وحكم الأكثر عنده كالكل ، والمجنون

مطلقاً) إن بيّت النية من الليل؛ (أو يفرق بين أن يغمى على شخص قبل الفجر
 أو بعده) ؟ وإذا أغمي عليه بعده ، (فإما بعد مضي أكثر النهار أو أقله ؟
 أقوال ، فالأول يوجب قضاء كل يوم وقع (الإغناء) فيه ، والثاني لا إلا إن
 أفطر (بأكل أو شرب أو جماع أو نحو ذلك ، وإلا إن لم يبيّت النية من الليل ،
) والمفسد له إن أغمي عليه قبل الفجر أوجب قضاء كل يوم طلع فجره على
 من لا يعقل صومه ، وهذا أحوط لدخوله فيه) : أي لشروعه فيه مع الفجر
 (بلا عقل وبلا نية) ، ولو نوى قبل ذلك لكنه عند الفجر لا نية له لزوال
 عقله ، ولا يصدق عليه أنه مستصحب لها ، ولا يصدق عليه أنه فاعل
 للصوم ، ولا يرد عليه بأن الذهول لا يفسد الصوم إذا كانت النية من الليل
 وبأن الجنون لا يفسده لأن الذهول أمر كثير لا يطيق أحد عدمه ، والنوم مباح
 جائز فعله عبداً جعل الله لنا فيه راحة .

(والمفرق بين أكثر النهار وأقله أوجب الفساد بالأكثر لا بالأقل) أو
 النصف ، (وحكم الأكثر عنده كالكل) بخلاف الأقل والنصف ، (والمجنون

كذلك إن طلع عليه الفجر وهو لا يعقل أبدل ، ولزم صبياً بلغ
في بعضه ، ومشركاً أسلم فيه قضاء ماضٍ على المختار ، وهو أنه
فريضة واحدة ،

كذلك) أي كالمغنى عليه في بعض ما ذكر ، وهو أنه (إن طلع عليه الفجر
وهو لا يعقل أبدل) ما أصبح فيه مجنوناً ، ومر غير هذا ، والواضح أنه إن
نوى الصوم ليلاً وأغمي عليه بعد ذلك ، أو جن أو نام ولم يحدث ما يبطل
الصوم صح صومه ، واختار بعضهم أنه إن زال عقله سنة فلا بدل عليه ، واختار
بعضهم في النائم إلى الغروب أن عليه القضاء ، والصحيح أن لا قضاء عليه إن
كان على لية من الليل ولم يحدث مبطلاً ، إلا إن اتصل نومه يومين فإنه يعيد الثاني
عند مشروط التجديد للنية كل ليلة ، والنائم يعيد الصلاة مطلقاً ، والمجنون فيه
خلاف ، وإن جن بعد دخول الوقت وبعد إمكان الإتيان بالصلاة ومقدماتها
أعادها ؛ وقال الشيخ يحيى : المغنى عليه يوماً أو يومين أو أكثر يعيد الصوم ،
وقيل : الصلاة ، وقيل : إياها ، وقيل : لا يعيد واحداً منها ، وقيل : إن
أغمي عليه في أول النهار وصحا في آخره أعاد اليوم ، ولا يعيد في العكس ،
وقيل : إذا أغمي عليه في وقت ما من النهار أعاد اليوم اهـ .

فائدة

قال بعض : المغنى عليه صحيح العقل وإنما آفته في جسده ؛ (ولزم صبياً
بلغ بعضه) أي في بعض رمضان ولو في آخر يومه الأخير ، (ومشركاً أسلم
فيه) أي في البعض (قضاء ماضٍ على المختار ، وهو أنه فريضة واحدة) ،

ومن جعل كل يوم وحده فرضاً ألزمهما ما أدركا فقط ، ولا يؤكل
بقية يوم وقع فيه بلوغ أو إفاقة أو إسلام ، ولزم الإفطار
والقضاء

فإن عليه أن يختار القضاء ، وقيل : يصومان ما أدركا ، واليوم الذي وقع فيه
البلوغ والإسلام يعيدانه ، ومن قال : كل يوم فريضة ألزمهما اليوم والمستقبل كما
قال : (ومن جعل كل يوم وحده فرضاً ألزمهما ما أدركا فقط) ويومهما مما أدركا
فيصومانه بعد ذلك ، (ولا يؤكل بقية يوم وقع فيه بلوغ أو إفاقة أو إسلام) ،
لكن لا يكفي ويعاد صومه ، وقيل : لا يعاد ، وقيل : يجوز أكل بقية اليوم ،
والختار المنع ، وألزم بعضهم الكفارة على الأكل في بقية اليوم ، وإن اشتبه
مراحت صوم رمضان تحسن أن يطعم عنه ، وإن صام صبي باختياره أو بأمر أبيه
ندب له أن يتمه ولا يؤمر بالفطر بعد الأخذ فيه ، ولا يبدل إن أفطر برأيه ،
وأن أمره به أحد والديه أطعم عنه ، وقيل : لا ، ولا يندب الصوم إذا
أطاق ولا يمنع ، ولكن يقال له : لعلك لا تطيق ونحوه من المعارض ، والختار
سقوط الإطعام عن صبي أفطر بعد صوم ، ومن أكره أحداً على الإفطار لزمته
المغلظة ولزمت المفطر إعادة اليوم لأنه أكرهه على ما لو فعله بلا إكراه لزمته
المغلظة ، وكذا تلزمه كفارة فعل الكبيرة .

وكذا لو أكرهه على الإفطار بحرام أو بزنى أو نحو ذلك فإنه يلزمه مغلطتان
أو ثلاث ، كالذي أفطر وكفارة الكبيرة والحق أنه لا كفارة عليه إلا كفارة
فعل الكبيرة ، لأن إكراهه كبيرة ، وإن صام الصبي بعضه ففطر ففطر لزم
الإطعام من أمره ، وقيل : إن أفطر وقد صام بلا أمر أحد لزم أباه الإطعام
ويعيد إذا بلغ ، وقيل : لا ، ومن قال لأحد : خذ ديناراً وكُل في رمضان
فأكل وأخذ لزمته كلاً مغلظة وانهدم صوم المفطر ، (ولزم الإفطار والقضاء

الحائض والنفساء .

الحائض والنفساء (وكفرتا كفر نفاق إن صامتا أو صلتا وعصتا أزواجهما أيضاً ، لكن الحائض تخفي الأكل لئلا تجعل إلى نفسها سبيلا ، ولا تخفيه النفساء لشهوة النفاس ، ويستعجب الحائض أو نفساء طهرت أن تمسك بقية اليوم تعظيماً لرمضان ، والمرأة أن تحتشي إذا دنا وقت الصلاة والإفطار ليم صومها وصلاتها إذا كانت ترجو ذلك ، ما لم يردفها شيء ، ذكره الشيخ يحى .

باب

لزم البالغ العاقل القادر الحاضر لا مانع له مما مر صوم
 رمضان

باب

فيمن لا يجوز له الافطار

(لزم البالغ العاقل القادر الحاضر) ، وقوله : (لا مانع له) حال أو
 نعت ، لأن أَل للجنس ، (مما مر) من حيض ونفاس (صوم رمضان) ، قال
 الشيخ يحيى : إن إحدى عشرة سنة ينهى عن الصوم لثلا يضعفه ، وإن اثنتي
 عشرة سنة لا يؤمر به ، فإن صام ترك ، وإن ثلاث عشرة سنة يؤمر بالصوم ،
 فإن لم يصم فليترك ، وإن أربع عشرة سنة يؤمر به فإن لم يصم ضرب ، وقيل :
 لا يضرب الذَّكَر إلا في خمس عشرة سنة اهـ .

وعن ابن سيرين والحسن وعطاء : يؤمر به إذا أطاقه ، وعن بعض أنه
 لا يؤمر به إلا إذا احتلم ، وعن بعضهم يستحب له تكلف الصوم ليعتاده إذا بلغ
 اثنتي عشرة سنة ، وعن بعضهم : يضرب على الصلاة إذا بلغ ثلاث عشرة سنة ،

وأحكامه مختلفة إن أفطر لاختلاف موجب وجبته كعمدٍ ونسيانٍ وإكراهٍ ، فمن تعمد إفساده بجماعٍ لزمه القضاء والعقوبة إن وجد ، وإلا صام متتابعين ، فإن عجز أطعم ستين مسكيناً ، وبذلك جاء الخبر ، ولكن هذا الترتيب عندنا في الظاهر ، وكفارة القضاء مخير فيها بين الخصال على الأصح لمدرِك آخر ، . . .

قال بعضهم : إذا خرجت الأنثى من إثنتي عشرة سنة والذكر من ثلاث عشرة سنة فبالغان ، وقيل : إذا خرجت من ثلاثة عشر وخرج من أربعة عشر ، وقيل : إذا خرجا منها ، ويعتبر وجه البلوغ كالنبت في الخارجة من سبع سنين ، والخارج من ثمان ، وقيل : في الخارجة منها والخارج من تسع ، (وأحكامه مختلفة إن أفطر لاختلاف موجب) أي الشيء المثبت للإفطار ، كإفطار بحلال أو حرام وجاع حلال أو زنى ، (وجبته) عطف مغاير لا تفسير ، أو ترادف ، ومر تمثيل الموجب ، ومثل الجهات بقوله : (كعمدٍ ونسيانٍ وإكراه) وتضييع وشبهة .

(فمن تعمد إفساده بجماعٍ لزمه القضاء والعقوبة إن وجد) ، (وإلا صام) شهرين (متتابعين ، فإن عجز) عن صومها (أطعم ستين مسكيناً ، وبذلك جاء الخبر) عنه عليه السلام ، وهو قول أبي حنيفة والشافعي وغيرهما ، (ولكن هذا الترتيب عندنا في الظاهر) والقتل ، ولكن لا إطعام في القتل ، (و) أما (كفارة القضاء) فـ (مخير فيها بين الخصال) المذكورة (على الأصح لمدرِك آخر) أي لموضع درك آخر يدرك به تصحيح عدم الترتيب في كفارة القضاء ، وهو حديث : « أن رسول الله ﷺ أمر رجلاً أفطر أن يعتق رقبة أو يصوم »

ومشهور المذهب قضاء الشهر ، وقيل : ماضيه ، وقيل : يومه ،

شهرين متتابعين أو يطعم ستين مسكيناً ^(١) بأو التخييرية ، والأكل والشرب كالجماع ، ومعنى قول الراوي : بقدر ما استطاع ، أنه يفعل ما تيسر له ، فيفعل ما شاء ، ولو قدر على ما فوّه ، وقومنا يقولون : معناه أنه لا يجاوز ما أطاق عليه من غليظ إلى ما دونه .

وأما الخبر الذي ذكر المصنف أنه جاء فهو : « أن رجلاً جامع في رمضان ، فقال له : أتجد العتق ؟ قال : لا ، قال : فصوم متتابعين ؟ قال : لا ، قال : فأطعم ستين ؟ قال : لا » ^(٢) الخ . [رواه أبو هريرة] ، ولا دليل فيه لأنه لما كان الرجل هاتكاً لحرمة الشهر أراد رسول الله ﷺ أن يغلظ عليه بأن يازمه أغلظ ما قدر عليه ، ولم تحب أن يسأحه بشيء قدر على ما فوّه تأديباً له لا إيجاباً ، وبقولنا قال الحسن ومالك ، وحجتنا أنه ﷺ أمر الرجل بصيغة التخيير أن يعتق أو يصوم أو يطعم ، فلو كان ذلك على غير التخيير لبيّنه له ، إذ لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة ، ولأنه يومه التخيير ، وهذا أقوى حجة إذ لزم إيهامه الرجل حاشاه ، ولو كان الترتيب لم يفته هكذا بل يرتب له أو يستفسر حاله ، فلهذه الحجة القوية يحمل حديث ظاهر الترتيب على الاستحسان إجماعاً له ، وأما كون الترتيب في الجماع والتخيير في غيره ، ففي حاشيتي على « الإيضاح » .

(ومشهور المذهب قضاء الشهر) أي وجوبه على المُجامع عمداً مع وجوب إتمام ما بقي من رمضان ولا يعتد به ، (وقيل : ماضيه ، وقيل : يومه) ،

(١) رواه مسلم وأحمد .

(٢) رواه مسلم .

ولزم الزوجة إن طاوَعته ما لزم الزوج ، واتفقوا على أنَّ مَنْ
وطىء ثم كفر ثم وطىء فعليه أخرى ، واختلفوا فيمن كرّر
وطئاً فيه قبل أن يكفر ، فالمشهور أنَّ عليه واحدة ما لم يكفر
عن الأول ،

وكذا الخلف فيمن أفسده عمداً بأكّل أو شرب أو نحوهما ، وروي : « من أفطر
يوماً منه بلا رخصة من الله لم يحزه صوم الدهر » ^(١) (ولزم الزوجة إن طاوَعته
ما لزم الزوج) وقال الشافعي وداود : لا كفارة عليها ، وعن الحسن البصري :
إن على الجماع عمداً عقوبة رقة أو هدي بدنة أو إطعام عشرين صاعاً لأربعين
مسكيناً ، وشدد « حاجب » على من تعمّد جماع امرأته أن يفرّق بينها ولا
يجتمعان أبداً ، وقد كرهوا الجماع ليالي الصوم إلا إن كان يعجل الغسل ، أو كان
في أمن من عدم إدراكه قبل الفجر .

(واتفقوا على أن من وطىء ثم كفر) بتشديد الفاء أي أعطى الكفارة
والمراد المغلظة (ثم وطىء فعليه) كفارة (أخرى) ، وكذا غير الوطء مما
يفسده وتلزم به الكفارة ، ظاهره الاتفاق ، ولو وقع ذلك في اليوم الواحد ،
وليس كذلك ، بل إن وقع في اليوم الواحد وطىء وكفر ثم وطىء فإنه قيل :
يميد التفكير ، وقيل : لا ، وهو ظاهر الشيخ ، (واختلفوا فيمن كرّر وطئاً
فيه قبل أن يكفر) ، أو كرّر أكلاً ونحوه من المفسدات ، أو بعد نوعين أو
أكثر من المفسدات كالأكّل والجماع قبل التفكير ، (فالمشهور أن عليه) كفارة
(واحدة ما لم يكفر عن) الوطء (الأول) ونحوه ، هذا قولنا وقول أبي

(١) رواه أحمد .

وإن لم يكفر حتى وطئ في رمضان الثاني لزمته أخرى أيضاً ،
وكالوطئ المتعمد لإنزال النطفة وإن بتفكر ، ولا كفارة على
من ضيّع غسلاً لصبح

حنيفة ، وقال مالك والشافعي : لكل يوم كفارة ، وقيل لكل وطء مثلاً
كفارة .

(.وإن لم يكفر حتى وطئ في رمضان الثاني) أو الثالث فصاعداً (لزمته
أخرى أيضاً) لكل رمضان كفارة ، (وكالوطئ المتعمد لإنزال النطفة وإن
بتفكر) أو نظر؛ ذكر في « الديوان » : أن المذي في ذلك لا يندم به الصوم ،
وقيل : يندم وتلزم به المغلظة ، وإن نظرت امرأة أو كيفت فأثاها بلل فلا
يضرها ، وقيل : يندم ويلزم الانهدام والمغلظة بغيبوبة الحشفة ولو لم يكن نزول ،
ولو غابت في دبر ، والظاهر أنه إن لم تغب ولم ينزل فلا شيء وهو قول ، وإن
أثاها فيما دون الفرج وأمنى انهدم ولزمته مغلظة ، وكذا هي إن طاوعته ،
وقيل : ما عليها إلا الانهدام ، وقيل : يومها ، وإن أثاها فيما دون الفرج ولم ينزل
انهدم صومها ، وقيل : عليها مغلظة أيضاً ، وقيل : يبدلان يومها ، وقيل : يتوبان ،
وإن لم تطاوعه فلا عليها ، وفي الزنى بذكر أو أنثى في الفرج أو ما دونه بغير
إنزال وبغير غيبوب حشفه قضاء وكفارة ، وقيل : يومها ، ومن زنى بدابة في
رمضان فكفارة بكل شعرة ولو لم ينزل ، وقيل : واحدة ، وقيل : يتوب
إن لم ينزل ولم تغب الحشفة ، وسواء في ذلك الذكر والمرأة ولزمته مغلظة
وانهدام إن دخلت حشفة طفل ، وإن ركب دابة فأمنى بدون استعمال أبدل
يومه ، وإن استعمل لذلك فالقضاء والكفارة .

(ولا كفارة على من ضيّع غسلاً) أو تيمثاً إن لم يجد غسلاً (لصبح) ،

أو فيه باحتلام أو بدله قدر مؤداه على الأصح ، ولزمه قضاء
ماض على المشهور ، وقيل : يومه فقط ،

أو احتلم ليلاً ولم يفتق حتى أصبح فضيع ، (أو) لزمته الجنابة (فيه) أي
في الصباح (باحتلام) أو غيره مما ليس عمدًا ، أو كان متيمماً لعذر فصح في
النهار ، أو لعدم ماء فوجده في النهار ، أو متيمماً لبعض جسده فقط فصح ذلك
البعض فيه ، أو متيمماً لبعض جسده لانقضاء الماء عن ذلك البعض فقط ثم وجد
له فيه ، وقد مر ذلك في الباب الذي قبل قوله : « باب أبيح الإفطار » ؛
(أو) ضيع (بدله) وهو التيمم (قدر مؤاده) أي قدر ما يفتسل نهاراً إن
لزمه الغسل ، أو قدر التيمم إن لزمه التيمم ، يعني إن يضيع مقدار ذلك مع
قدر ما يحتاج إليه من التجفف والإتيان بالماء والتسخين والتبريد ولم يشرع في
الاغتسال أو التيمم ، وأما إن بقي بعض من المقدار ولم يشرع فلا بدل عليه ،
وذلك أن ذلك المقدار هو فيه مجنب ولو لم يضيع شيئاً لأنه مجنب ما لم يفرغ
من غسل أو تيمم فجعلوا له ذلك المقدار كمقدار تأدية الصلاة آخر وقتها ،
فقليل : من تركها بعد كفر ، وقيل : لا كفر حتى يخرج الوقت ، وقيل : لا حتى
يبقى أقل من ركعة (على الأصح) ، وقيل : تلزمه الكفارة ، وقيل : تلزمه
ولو ضيع أقل قليل ، وقيل : بدل ماض فقط ولو ضيع أقل قليل ، وقال عمنا
يحيى : القول بالكفارة في التضييع لا يؤخذ به ، قلت : قد يوجه بأنه لا فرق
بينه وبين العمد لأن كلا ارتكاب مفسد عمدًا ، هذا هو الصحيح باعتبار هذه
العبارة ، وسيأتي في كلامه تضييف هذا وتصحيح ما بعده وعصى المضيع إجماعاً .

(ولزمه قضاء ماض على المشهور ، وقيل : يومه فقط) بخفض اليوم
بمضاف محذوف ، وجاز ذلك لذكر مثله ، أي وقيل : قضاء يومه أو برفعه نيابة
عن المحذوف ، قال الشيخ يحيى : من ضيع الغسل حتى أصبح انهدم ولا

ومن نام عن جنابة على أن يقوم فلم ينتبه لصبح فاغتسل من حينه
فكذلك ، وصح صوم ناسيها لصبح ان اغتسل حين تذكرها ،

كفارة عليه ، وقيل : تلزمه . وليس بأخوذ به ، وإن لم يضيع وشرع فيه وطلع الفجر
قبل الفراغ أعاد يومه ، ومن عليه جنابة في رمضان وتوالى مقدار ما يغتسل
انهدم صومه ، وقيل : يتصدق بمكوك من بُرٍّ ، والمكوك ويبتنان ، وقيل :
ويّبة ، وقيل : نصفها ، وقيل : ربعها ، وقيل : صاع ، وقال أبو خزر :
فلقول ، وغيره : لا شيء عليه ، (ومن نام عن جنابة على أن يقوم فلم ينتبه
لصبح فاغتسل من حينه فكذلك) أي لزمه قضاء ماض بلا كفارة ، ولو كان
النوم تضييعاً في قول ، وقيل : يومه ، وقيل : ماض وكفارة بناء على أن النوم
تضييع ولو على نية القيام ، وأما على عدم نيته فتضييع قطعاً ، وفي أحمد وابن
حبان عن أبي قتادة عن رسول الله ﷺ « ليس في النوم تفريط إنما التفريط
في اليقظة »^(١) أن تؤخر صلاة حتى يأتي وقت صلاة أخرى أي عمداً ، وهذا شامل
للصوم ، فيعيد اليوم ، وذكر الصلاة تمثيل ، وذكر هذا الحديث أبو اسحاق
الحضرمي رحمه الله ، فمن نام على نية الاستيقاظ للغسل غير مضيع ولو لم يدرك
الغسل ، فنفسر الحديث بنوم من اعتاد اليقظة وأدرك الغسل .

(وصح نوم ناسيها) يومه وما قبله (لصبح) أو لزمته ليلاً فنام فاستيقظ
قدر ما يغتسل أو بتيمم للفجر وقد نسي (إن اغتسل حين تذكرها) ، وقيل :
ولو توالى أقل مما يغتسل ، وقيل بالترخيص أكثر من ذلك كما يعلم مما مر ، ولا
يدخل هذا في قوله ﷺ : « من أصبح جنباً أصبح مفطراً »^(٢) لأن الحديث في

(١) أحمد وابن حبان .

(٢) تقدم ذكره .

وقيل : فسد ، وكذا إن تذكرها ونسي أنه في رمضان فاغتسل صباحاً كذلك ، ومن يجسده لمعة لا يغسلها فنسي التيمم لها بعد اغتسال ففيه شدة ورخصة كتارك بنسيان مضمضة واستنشاقاً لصبح ،

المصبح عهداًجنباً بدليل أن من لزمته نهراً باحتلام لا ينتقض يومه بحدوثها ، ولا بنسيانه قبل مقدار الغسل ، ولا بعدم تذكره الرؤيا (وقيل : فسد) ، وقيل : فسد يومه (وكذا إن تذكرها ونسي أنه في رمضان فاغتسل صباحاً كذلك) أي حين تذكرها ، قال الشيخ يحيى : من نسي الجنابة حتى أصبح فاغتسل من ساعته فلا بأس عليه في قول شيوخ أهل الجبل إلا إعادة اليوم ، وشدد في فساد صومه شيوخ أهل إفريقية ، وإن ذكر الجنابة ونسي أن يكون هو في رمضان حتى أصبح فقد فسد صومه في قول أهل الجبل ، ورخص له شيوخ إفريقية أي إلا يومه ، ومن نام يوماً أو يومين أو أكثر وهو جنب فعليه إعادة الصلاة والصوم اهـ .

(ومن يجسده لمعة) بضم اللام وإسكان الميم في القاموس ، هي موضع لا يصيبه الماء في الوضوء أو الغسل ، والواضح أنه يسمى لمعة بعد أن يصيب الماء حواله دونه ، وتسميته لمعة قبل ذلك من مجاز الأول ، (لا يغسلها فنسي التيمم لها بعد اغتسال ففيه شدة) قضاء اليوم وما مضى ، (ورخصة) قضاء اليوم فقط على حد ما مر في ناسي الجنابة وناسي أنه في رمضان ، (ك) إنسان مقتسل من الجنابة ، أو حيض أو نفاس ، (تارك بنسيان مضمضة واستنشاقاً لصبح) قيل : يهدم صومه ، وقيل : يومه ، وقيل : لا بأس ، وقيل : لا بأس ولو تركها عهداً وأنه إنما على المجنب والحائض والنفساء غسل ما ظهر ، وصاحب الملة إذا برأت أعاد الغسل من حينه ، وإن أخر فقد مر الخلف فيمن أخر الغسل نهراً ، وإن لم يعد أعاد ما صام بعد البرء ، وقيل : لا ، وكذا غير الملة

وكالجماع بعدم الأكل والشرب فيه بعير عذر على الأصح ، وقيل :
يلزم بهما قضاء فقط ،

كالعضو التام الذي لا يقدر على الغسل ، ولا بد من التيمم لذلك بعد الغسل الأول قبل الجفوف أو قبل الغسل ، ورخص ولو بعد الجفوف ، وقيل : لا يتيمم عليه بل يغسل ما صح ، وأما من نسي الجنابة أياماً فليعد الصوم والصلاة ، وقيل : لا ، وإذا قلنا الواجب غسل الصحيح بلا لزوم تيمم للعليل فلا نقض ، وإذا قلنا التيمم رافع لا مبيح لم يلزمه الغسل حين البرء فلا ينتقض صومه بترك غسل اللعة مثلاً إذا برأت أو عجز على الماء .

(وكالجماع بعدم الأكل والشرب فيه بغير عذر على الأصح) قياساً على الجماع في لزوم الكفارة والقضاء إذ إنما ورد الكفارة في الجماع ، وقيل : لكل مقعد مغلظة في أكل أو شرب ، وقيل : لكل يوم ، ومن العذر عند بعض أن تغير غارة على قوم فتأخذ أموالهم فإنه يجوز لهم أن يأكلوا ويشربوا في منزلهم ولو لم يضطروا لذلك ليقبضوا على ردها ، أو يجيء العدو إليهم للقتال فيجوز لهم الأكل والشرب إن خافوا الضعف ليقبضوا ، وقيل : لا حتى ينشب القتال ، وكذلك الذي ينجي غيره من بشر أو حريق أو نحوهما يجوز له الأكل ، وإن أكل هؤلاء بعد الفراغ من رد الأموال والقتال والتنجية انهدم صومهم ولزمتهم المغلظة إلا لضرورة ، وقيل : لا يجوز هؤلاء الأكل ، فإن أكلوا انهدم ولزمتهم إلا لضرورة كسفر أو مرض أو جهد ، فإن من أجهد ولم يفطر كفر إن وقع ضرر ببدنه ، وقيل : إن مات ، وفي ترتيب لقط أبي عزيز للعلامة الحاج يوسف بن حمو رحمه الله : وسألته عن قوم غار عليهم العدو في رمضان وأخذوا أموالهم فتبعوهم فشد عليهم العطش ، وقد يقال الأفضل الورع .

(وقيل : يلزم بهما) أي بالأكل والشرب عمداً (قضاء) للماضي (فقط) ،

وقيل : لكل الأكل والجماع كفارتان ، وعليه فيلزم آكلا فيه محرما وزانياً نهراً ثلاثة وليلاً اثنتان ، فمن عمل كبيرة لزمته مغلظة قياساً على نقض الميثاق ،

وهو قول الشافعي وابن سيرين ، وقيل : للشهر ، وقيل : لليوم ، وكل يقول بكفره والأصح لزوم قضاء ما مضى والكفارة ، ففي « القناطر » لا تجب الكفارة إلا في الجماع والاستمناء نهراً والأكل والشرب تعمداً وما عدا هذه الوجوه ففيه الانهدام لما مضى فقط ، انتهى . وعن النخعي : إن من أكل أو شرب بلا عذر عليه صوم ثلاثة آلاف يوم ، وعن علي : لا يقضيه أبداً وإن صام الدهر ، وقيل : يصوم دهرأ ، وقيل : سنة ، وقيل : سنتين ، ولعل مراد علي أنه لا يدرك فضله لفواته ، ولو أدرك فضلاً دونه بالقضاء .

(وقيل) : أي ذكروا (لكل) واحد من (الأكل والجماع كفارتان) ، إحداهما لهتك حرمة الصوم بل لإبطال العمل ، وأخرى لهتك الشهر إذ عصى فيه فإن له حرمة مطلقاً ولو لم يصم فيه ، فلو زنى فيه آكل لعذر كسفر ومرض وإرضاع وحمل وحيض ونفاس لكان وزره كوزر من صام وزنى فتلزمه كفارة لمجرد الزنى ، وكفارة مغلظة لإيقاعه في رمضان ، (وعليه فيلزم آكلا فيه محرماً) كميته ، ومال الناس بالباطل ، (وزانياً نهراً ثلاثة) اثنتان لما ذكر وأخرى للحرام أو الزنى ، وقيل : تلزمه الاثنتان فقط ، وقيل : تلزمه مع مرسة في الزنى ، وقيل : مع ثلاثة مساكين ، وقيل : مع تقرب بشيء (وليلاً اثنتان) إحداهما لحرمة الشهر والأخرى للحرام أو للزنى ، وقيل : واحدة مع مرسة أو ثلاثة مساكين أو التقرب بشيء للزنى ، (فمن عمل كبيرة) في رمضان أو غيره كأكل الميتة والطعن في المساكين (لزمته مغلظة قياساً على نقض الميثاق) ، مثل أن يقول : ميثاق الله أو عهد الله لأفعلن أو لا

والخلف في تكريرها بتكرير الأكل أو الشرب ، هل بكل جرعة
مغلظة ، أو بكل مقعد ، أو بكل يوم ، أو واحدة ما لم
يكفر؟ فمن أكل محرماً نهاراً ثم أعاده ليلاً فعليه قيل : خمسة ،
وقيل : ثلاثة ،

أفعل ، وقيل : مرسة ، وقيل : التصديق بشيء ، وقيل : التوبة فقط ، وينفق على
الفقراء مثل ما أنفق في المعصية ، وقيل : لا إعتاق عليه ، وذلك مثل ما يعطي
على الزبي ونحوه ، ولا كفارة لنقص ميثاق عقد كرهاً أو خوفاً أو عقد لمعصية
وتركها هو الكفارة ، وقيل . تلزمه لنقض ميثاق عقد لمعصية ، لكن لا
بد من نقصه .

وفي « الأثر » ومن ارتد صائماً بعد الإصباح لم يفسد ما صام ولا يومه لأنه
كناز فطراً بعد صبح ولم يكن منه ناقص لصومه إلا الليلة ، وإن ارتد ليلاً
وأصبح كذلك فسد يومه لا ما مضى ، (والخلف في تكريرها بتكرير الأكل
أو الشرب) من حلال أو حرام ، (هل بكل) لقمة أو (جرعة مغلظة أو بكل
مقعد أو بكل يوم ، أو واحدة ما لم يكفر) ؟ وكذلك من حلف بالمصحف ثم
حسب فعليه بكل حرف معلطة ، وقيل : بكل آية ، وقيل : بكل عشر ،
وقيل . بكل سورة ، وقيل . واحدة ، وقيل : لا شيء عليه لأنه حلف بغير الله
إلا أنه عصى كسائر من حلف بغير الله ، (فمن أكل محرماً نهاراً ثم أعاده ليلاً
فعليه قيل خمسة) ثلاثة للنهار واثنان لليل ، (وقيل . ثلاثة) لليل
واحدة والنهار اثنان ، إحداهما للإفطار في رمضان ، والإفطار فيه معصية ،
والأخرى للكثرة ، وقيل سبع ، وقيل . لا كفارة على أكل الحرام بليلاً في
رمضان ، وقيل على آكله نهاراً فيه كفاره واحدة .

وإن أكله ليلاً ثم نهاراً فثلاثة ، وقيل : اثنتان ، والفرق بين هذه والأولى أن لكل ليلة ويوم عندهم حكماً واحداً ، وأن لكل يوم وليلة حكمين ، فمن فعل شيئاً نهاراً ثم أعاده ليلاً كان كفاعله بيومين ، ومن فعله ليلاً ثم نهاراً كان كفاعله مرتين بيوم ، والليل أسبق

(وإن أكله ليلاً ثم نهاراً فثلاثة ، وقيل : اثنتان) ، وقيل : واحدة ، وقيل : خمس ، وقيل : أربع ، (والفرق بين هذه) وهي المسألة التي أكل الحرام فيها ليلاً ثم نهاراً (والأولى) وهي التي بدأ فيها بأكله نهاراً ثم أكل ليلاً (أن لكل ليلة ويوم) بعدها متصل بها (عندهم حكماً واحداً) ، لأن اليوم لليلة قبله ، (وأن لكل يوم وليلة) بعده (حكمين) لأن الليلة بعده لليوم بعدها لا له ، (فمن فعل شيئاً نهاراً ثم أعاده ليلاً كان كفاعله بيومين ، ومن فعله ليلاً ثم نهاراً كان كفاعله مرتين بيوم) فتلزمه ثلاث : واحدة لتنقض الصوم ، والأخرى لحرمة الشهر والأخرى للكبيرة ، (والليل أسبق) واليوم بعده له ، وأما ﴿ ولا الليل سابق النهار ﴾ ^(١) فمعناه أنه لا يتقدم الليل على النهار الذي قبله أو غير ذلك مما أثبتته في تفسيري ، والزنى نهاراً ثم ليلاً ، أو ليلاً ثم نهاراً ، كأكل الحرام كذلك ، وإن زنى ليلاً فقط أو أكل حراماً فيه فمغلطتان ، وقيل : واحدة ، وقيل : مرسلة ، وقيل : لا شيء غير التوبة .

قال الشيخ يحيى : وإن أكل المحرم بالنهار ثم ليلاً في غير رمضان فثلاث مغلطات ، وقيل : اثنتان ، أو بالليل ثم بالنهار من الغد فمغلطتان ، وقيل :

(١) يس : ٤٠ .

وهذا إن اتحد الجنس ، وإن اختلف كآكل ميتة أعاد

واحدة ، ولعله أراد أنه أكل وهو صائم غير رمضان ، وإن أكل المحرم نهاراً مرتين ، ف قيل : لكل مرة ثلاث ، وقيل : اثنتان لكل مرة ، وقيل : واحدة لليوم ، وقيل : للشهر ما لم يكفر ، وقيل : بكل لقمة أو جرعة منه مغلفة ، وقيل : بكل مقعد ، وقيل : ثلاثة لكل جرعة أو لقمة ، وقيل : اثنتان ، وقيل : واحدة لكل مقعد ، وقيل : اثنتان ، وقيل : ثلاث ، وإن تعدد ليلاً فلكل ليلة مغلفة ، وقيل : ثلاثة ، وقيل : اثنتان ، وهكذا في الجرعة والمقعد على القول باعتبارهما ، وقيل : ثلاث لرمضان ما لم يكفر ، وقيل : اثنتان ، وقيل : واحدة ، وقيل : التوبة .

وفي « الديوان » : إن أكل المقيم نهاراً الحلال ثم أعاده فمغلظة لكل أكل ، وقيل : واحدة لكل إلا إن أكل الحرام مرة أخرى فكفارة أخرى ، وإن بدأ بالحرام ثم أكل الحلال فواحدة للحرام وليس عليه غيرها ، وكذلك الجماع ، وقيل : لكل لقمة مغلفة وإن خلط أجناساً في لقمة فلكل جنس مغلفة ، سواء كانت الأجناس حلالاً أو حراماً أو بعض حلالاً وبعض حراماً ، وقيل : مغلفة واحدة في هذا كله ، وإن أكل أياماً أو كله فلكل يوم مغلفة ، وقيل : واحدة لرمضان كله ، اهـ .

والأكل في القضاء كالأكل في رمضان عند بعض ، والصحيح أنه دونه وأن عليه الانهدام ، ولزمه ما يلزم آكل الحرام ، وأنواع المال الحرام كلها جنس واحد ، كمال زبا ومال غصب ومال كهانة ، أو الزاني في غير رمضان إن أكل جراماً أو زنى ، وما ذكر المصنف هو في إتحاد الجنسين كما قال : (وهذا إن اتحد الجنس ، وإن اختلف كآكل ميتة أعاد) سماه عوداً باعتبار أن شرب الخمر ،

شرب خمر ، ثم زنى ، لزمه بكل ثلاثة كمن زنى ثم سرق لزمه بكل حدّ ، وقيل : بالأول ثلاث وفي سواء اثنتان لأن كفارة حرمة الصوم لا تتكرر لانهدامه ، وكذا إن أكل حلالاً ثم حراماً لزمه لكل اثنتان ، وإن قدم الحرام لزمه به ثلاث وواحدة للحلال

عَوْدُ إِلَى الْمَعْصِيَةِ أَوْ إِلَى النّاقِضِ أَوْ بِجَازٍ مَرَسَلٍ عِلَاقَتِهِ الْإِطْلَاقُ أَوْ التَّقْيِيدُ ، (شرب خمر) التعبير بالإعادة أما بالنظر إلى الإفطار فإن أكل الميتة إفطار ومَعْصِيَةٌ ، وشرب الخمر إفطار ومَعْصِيَةٌ ، وأما لإطلاق الخاص وهو الإعادة على العام وهو مطلق الأكل ، (ثم زنى لزمه بكل) من الأكل والشرب والزنى (ثلاثة) أثبت التاء في عدد المؤنث لحذف المعدود فإنه يحوز إثبات التاء ، وبناء على لغة من يثبتها في عدد المؤنث ، أو بكل اثنتان أو بكل واحدة ؟ وقيل : بكل جرعة من نحو خمر أو لقمة من نحو خبز ثلاث ، وقيل : اثنتان لكل واحدة ، وقيل : واحدة لكل واحدة ، وقيل : ثلاث لكل مقعد ، وقيل : لكل يوم ، وقيل : اثنتان لكل مقعد ، وقيل : لكل يوم ، وقيل : واحدة لكل مقعد ، وقيل : لكل يوم (كمن زنى ثم سرق لزمه بكل حدّ) قَطْعٌ وَجِلْدٌ أَيَّهَا قَدَّمَ فَذَاكَ ، وأما الرجم فيؤخر (وقيل : بالأول ثلاث ، وفي سواء اثنتان لأن كفارة حرمة الصوم لا تتكرر لانهدامه) ، ووجه الأول أنه يجب عليه بقية اليوم بعد ما أفسده ولا يجزيه فيلزمه ما يلزمه على فعله الأول .

(وكذا إن أكل حلالاً ثم حراماً لزمه لكل اثنتان) ، وقيل : واحدة ، وقيل : واحدة بينهما ، (وإن قدم الحرام لزمه به ثلاث وواحدة للحلال) ،

ومن بلع كتراب أو حجر أو حديد أو دمع أو ريق بائن فهل
كمطعم أو لا كشروب؟ قولان ، والأصح لزوم القضاء به فقط ،
وذلك أن رمضان على عمد وتضييع وشبهة ، فيجب بالأول قضاء
وكفارة وتوبة ، وبالثاني قضاء فقط ، كمضيّع غسلاً لصبح أو فيه ،
أو نظراً للفجر إن أكل ثم كشف أنه أكل صباحاً ، . .

أنظر كلام « الديوان » المذكور آنفاً ، (ومن بلع) نهاراً (كتراب أو حجر
أو حديد أو دمع أو ريق بائن) من فم . (فهل) ذلك الذي بلعه (كمطعم)
ومشروب ؟ فيلزمه ما يلزم من تعمد الأكل أو الشرب ، (أو لا) كمطعم
(وكشروب) فلا بعيد ما مضى ولا يومه ؟ (قولان) والأصح لزوم القضاء
به (ليومه) فقط) ، وقال بعض أصحابنا : لا كفارة ولا قضاء على من بلع
ريقه بعد خروجه من فم ، وإن بلع ريق غيره ، فالخلاف الذي ذكره المصنف ،
(وذلك أن رمضان على عمد وتضييع وشبهة) ، فالعمد تمتد ما هو ناقض
والتضييع تعمد ما لا ينقض بالذات لكنه يؤدي إلى ما هو ناقض بالذات ،
والشبهة لا تعمد فيها إلى ما هو ناقض بالذات ولا إلى ما يؤدي إلى ناقض بالذات
فاختلفت الأحكام (فيجب بالأول قضاء وكفارة وتوبة ، وبالثاني قضاء
وتوبة فقط) . وقيل كالأول المتعمد (كمضيّع غسلاً) أو تيمم إذ لم يجد الغسل
(لصبح ، أو) مضيّع (فينه) أي في الصبح (أو نظراً للفجر إن أكل ثم
كشف) بالبناء للمفعول أو بالبناء للفاعل تضييماً له معنى آخر (أنه أكل صباحاً) .

والصحيح عندي في التضييع لزوم الكفر والكفارة لأنه متعمد لما يفسد
الصوم ، فهو كالأكل ، والمشهور أن عليه القضاء ، وصححه من تقدم حتى قال
عنا يحيى : لا يؤخذ بقول من قال عليه الكفر والكفارة .

وفي « الديوان » إن من نزلت عليه حنابة ليل في إراده نفسه على البول ويحفف ويفتسل ولا يتواشى ، وإن عسرت عليه المراودة فإنه ينتظرها ويعالج نفسه إلى مقدار ما يفتسل فيه فليأخذ في العسل إن أصاب التحفف ، وإن أصبح عليه فليأراده نفسه ، فإن أصاب المراودة فليسل على ليقه سوداء ، وإن أصاب عليها بطفة فليعد العسل ، وإن ضيع العسل انهدم صومه ، ومنهم من يرخص ، وإن لم يصب المراودة فاعتسل أول الليل وقعد على ذلك الحال حتى أصبح انهدم ، وقيل لا إن لم يحدث إليه شيء ، وإن أصاب المراودة ولم يشتعل بها وحفف واعتسل فلا يجزيه غسله ، والتيمم في هذا مثل المعتسل ، وإن جرب نفسه على المراودة ولم يجد البلل فاعتسل كذلك ثم أصاب البول ولم يجرب احتتمل أنه لم يخرج نطفة ، وإن لم يصب المراودة وحفف واعتسل ليلاً ثم أصبح فصيح المراودة بعد ما أصبح فراوده نفسه بعد ذلك فأصاب النطفة فقد انهدم وقيل لا والمرأة ليس عليها مراودة وإن اعتسلت من الحنابة فرجعت منها النطفة بعد ذلك فليس عليها إعادة العسل .

ومن نزلت عليه حنابة ليل في رمضان فأصاب المراودة ولم يصب التحفف فإنه ينظر ويعالج نفسه إلى مقدار ما يفتسل فيه قبل أن يصح فتييم ، فإن أصبح وهو على حالته فليتييم عند صلاة الصبح تيممين ، وإن صبح هذا الذي عليه من التيمم حتى أصبح انهدم صومه ، وإن تيمم للصلاة ولم يتييم للحنابة فقد انهدم صومه ، وقيل لا ، وإن أصبح الذي لم يجد التحفف فليعالج إلى آخر وقت صلاة الأولى أو العصر ثم يتييم تيممين ثم يصلي ، وقيل يجزئ تيممه للصلاة وإن أصاب التحفف فليفتسل ، وإن صبح هذا مقدار ما يعتسل فيه فقد انهدم صومه وهذا ما دام بالنهار ، وإذا حاءته الليلة الثانية فليعمل مثل ما فعل حين

نزلت عليه الجنابة بالليلة الأولى فليحذر أن يطلع عليه الفجر ولم يتيمم ، وإن لم يصب التجفف وضيع التيمم في الليلة الثانية حتى أصبح انهدم ، وقيل : لا .

ومن لم يصب التجفف وله عذر آخر يمنعه من الغسل مثل الرعاف فإن تمادى عليه فتيمم وعمل ما يجب عليه ثم انقطع عليه الرعاف ، قال : ليس عليه إعادة التيمم ، وإن أصاب التجفف ولم ينقطع عنه الرعاف فإنه يعيد التيمم في إصابة التجفف ، وقيل : لا ، وإن أصابته جنابة بنهار في رمضان قبل أن يصلي ولم يصب التجفف عالج نفسه حتى إذا لم يبق إلا مقدار الاغتسال تيمم تيمماً للجنابة وتيمماً للصلاة ، وإن لم يتيمم حتى غابت الشمس انهدم . وإن تمادى الليل ولم يصب التجفف حتى جاءه الليلة الثانية فليفعل مثل ما يفعل من أصابته الجنابة بليل فمسر عليه التجفف ، ومن أجنب فراود نفسه على البول واشتغل في مراودة الغائط فظن أنه لا يصح له الغسل إلا بذلك حتى طلع عليه الفجر كذلك انهدم صومه ، وكذلك في النهار إن قعد كذلك ما يغتسل فيه ، وكذلك إن نزلت عليه الجنابة فسار ليتوارى عن الناس ليراد نفسه على البول وقد أصاب موضعاً يراود فيه ولا يضر فيه أجداً انهدم صومه ، ورخص بعضهم أن لا ينهدم صوم مجنون أفاق أو مجنب استراح وضيع الغسل من الجنابة ، قلت : وكذا الحائض والنفساء إن استراحتا وقد تيممنا بعد طهارتهما وإن أسلم مجنب ولم يغتسل لم يحزه صومه ، وذلك في رمضان .

وإن ارتد الصائم انهدم صومه ، ويصح صوم من أسلم ولو لم يتطهر بالماء ، ومن وجد بلاء في ذكره بئلاً ولم يغتسل انهدم صومه ، وقيل : لا إن لم تكن فيه رائحة النطفة ، وإن تجد نطفة في فخذيه أو حرز أو طرف ثوبه الذي يليه

• • • • •

احتياط بالغسل ، وإن لم يحتط رخص بعض أن لا ينهدم صومه إن لم يعلم بالجنابة ، ولا غسل عليه إن وجدها في ثوبه من خارج أو في جسده حيث لا يتوهمها منه ، ومن اغتسل ثم وجد أثر النطفة في ثوبه فإن رقد بعد الإغتسال فعليه اغتسال آخر إن لم يتبين أنها من الجنابة الأولى ، وإن وجدت المرأة أثرها ، وقال زوجها جامعتك وصدقته ولم تغتسل انهدم صومها ، وإن كان أميناً فلا بد من تصديقه وكذلك إن لم تجد أثرها ، وكذا المجنونة والمريضة التي كانت لا تعقل ، ولا غسل على من لم يكن لها بعل ولو وجدتها في جسدها ، ولا على طفلة بلغت بعد الجماع ، ولا على طفل بلغ بعده ، ومن اغتسل بمنجوس فكنه لم يغتسل .

ومن اغتسل بماء الحرام أجزأه وغرم ، وقيل : لا يحزبه ، وكذا التيمم بتراب نجس أو مفضوب أو مسروق ، ومن ترك موضعاً لم يغسل جنابته عمداً بلا ضرر حق أصبح أو في النهار قدر غسله انهدم صومه ، ورخص في أقل القليل ، ورخص في قدر الدرهم ، ورخص في قدر الكف وإن لم يتعمد ففي الانهدام قولان ، ومن غسل أثر النطفة فيما يظن ومر على موضعه بالاغتسال فوجد الأثر فيه صبحاً ففي الانهدام قولان ، وإن لم يعلم به ومر عليه فليعد الغسل ، وإن يمرر عليه لإنهدم .

ومن اغتسل كالرعاة أو بلا نزاع النجس وعمم ففي انهدام صومه قولان ، ومن وجد في جسده ما يمنع وصول الماء فليعد الغسل ، وإن تعمد انهدم ، ولا صوم ولا غسل للأقلف الذي أمكنه الإختتان ، ورخص بعد أن يحزياه ، وإن نام مقيم أو مسافر قاعد في منزل ليلاً أو نهاراً ولم يحضر الماء وانتبه وقد نزلت عليه الجنابة فمضيعة ، وأما المسافر العابر سبيلاً فليحضره وإلا فليتييم ولا ينهدم ، وإن

أحضره المقيم في وعاء ليلاً فأصابته آفة فليطلب الماء ولا يتيمم عليه في حين الطلب ، إلا إن خاف طلوع الفجر ، وقيل : لا ، ولو خافه ، ولا تيمم عليه في وقت اشتغاله في معالجة الماء كسحقه ولو خافه ، وقيل : عليه إن خافه ، وإن لم يتيمم انهدم ، وإن أحضره بالنهار فأصابته آفة فليتيمم ثم يطلب ، وقيل : لا يتيمم عليه .

وعلى المسافر التيمم نهاراً وليلاً إن خاف الطلوع ، وإن لم يتيمم حتى طلع أو حتى مضى قدر الإغتسال نهاراً ، وقيل : قدر التيمم ، ففي الانهدام قولان ، وينهدم إن ضيغ الطلب نهاراً قدر الإغتسال أو خاف أن يشغل على الناس فيما لا يستغنون عنه من الماء فلم يطلب ، ومن لم يمكنه الطلوع من الغسل في ثوبه لنجسه فليأخذ في غسل ثوبه ولو كان يطلع الفجر ولكن يتيمم ، وقيل : لا تيمم عليه ، وإن كان له ثوب غير ذلك الثوب أو شيء يسكن فيه فليأخذ في غسل الجنابة ، وإن أخذ في غسل ثوبه فأصبح انهدم ، وإن خاف الراعي تلف مواشيه أو مواشي غيره إن اغتسل فليتيمم ، وإذا آمن فليغتسل وكذا نتيجة النفس ، وكذا من أخذت غارة ماله أو تلفت دابته وخاف الفوت إن بالغسل فليتيمم ويحوزه ، ومن نزلت عليه جنابة في بيته أو بيت غيره أو مسجد ومعه ماء ولم يجد موضعاً يفتسل فيه إلا بالفساد ، وعلم أن الباب يعسر فتحه فلا يعذر ، وإن لم يجد المفتاح أو الخروج إلا بكسر الباب فليتيمم ، ومن أجنب نهاراً ولا ماء له إلا ما عليه الناس ، ولا وعاء يأخذه ولا ما يستره فليطلبهم أن يزولوا عنه ، فإن أبوا فليتيمم ، وإن كان بليث فليدخل الماء ولا يشتغل بالناس ، ولا يشتغل بأطفال لا يميزون ، والمجانين كغيرهم من الناس ولو تجنبوا من الطفولية ، ولا يحاوز الجنب الماء القريب إلى البعيد ، ورخص إن كان البعيد أسهل له ، وإن

.

جاوزه ولم يغتسل حتى أصبح بطل صومه ، وقيل : لا ، ولا يجامع المقيم امرأته إن لم يجد الماء ولا تطاوعه ، وإن غلبها فلتتيم ، ولا يحزبه التيمم ، وكذلك هي إن طاوعته وهي مقيمة ، وإن كانت مسافرة وهو مقيماً طاوعته وأجزاها التيمم دونه ، وإن كان هو المسافر فلا يحزبها ويحزبه ، ولكن لا يراودها كذلك ، اهـ .

ومن ثم وجعل الماء حيث تصله يده أو رجله فأراقه فتضييع ، وقال الشيخ « يحیی » : لا ينام الحضري ليلاً أو نهاراً حتى يعد الماء ، فإن أصابته آفة وقام من نومه وعليه جنابة وطلب ولم يفرغ من الغسل حتى أصبح فليعد يومه ، وإن لم يعده أولاً انهدم ، ولا استعداد على مسافر ولا على من بينه وبين الماء قدر ما يحفف ، وإن كان في داره حُجَبَ أو نهر أو بئر فما عليه إلا استعداد ما يستقي به كاللدو والحبل ، وإن ضيع استعداده وأصبح قبل الغسل انهدم ، وإن أصابته آفة أعاد يومه ، وإن لم يعد الماء لقربه ومنعه مانع فلم يشتغل قبل الصبح أعاد يومه ، وإن اتكل على ما ينزف أو ينشف فضييع ، وإن رأى الناس على الماء فلا يعذر من إعداد الإناء إن لم يمكنه الاغتسال هناك ، ويجوز للصائم التيمم إن لم يجد الماء إلا بأكثر من قيمته ، ومن لم يجد البول فليغتسل ، وإن بال فليجرب على ليقة سوداء فإن سبقت نقطة بوله أعاد الغسل لا الصوم ، وإن لم يراود وبأل نهاراً فوجدتها في أول بوله فليعدهما ، والمسافر إذا كانت عليه جنابة في رمضان ولم يجد التجفف فليتيمم ثم يشتغل بغسله ، فإن طلع عليه الفجر قبل أن يغتسل فلا شيء عليه إن لم يضييع ، وكذلك إن اشتغل في طلب الماء أو تسخينه أو إبراده إذا اشتدت حرارته أول مرة حتى خاف ضررهم ، أو في استعداد موضع يغتسل فيه فإنه يتيمم في هذه الوجوه كلها ، وإن ضيع التيمم فيما ذكرنا ولم يغتسل حتى أصبح انهدم .

• • • • •

ولا تيمم على الحضري في الوجوه التي ذكرناها ، وليفعل ما أدرك إذا لم يضيع قبل ذلك ، وإذا لم يجد التجفف فإنه يتييم ثم يشتغل بالغسل وإن لم يتييم إنهدم ، وإن اشتغل في التسخين ، فقليل : عليه التيمم ، وقيل : ليس عليه ، وقيل : الإبراد كالتسخين إذا اشتدت حرارته ، ومن لم يجد التجفف وقد غشيه طلوع الفجر فليتييم ويعزم في الغسل ، فإن لم يجد التجفف حتى قرب طلوع الشمس فليتييم تيمماً آخر للصلاة ، فإذا صلى فليذهب حيث شاء ، ولا معالجة عليه إلى الظهر ، وكذا جرح لا يرقأ دمه ولا يرد ، ومن اغتسل ثم تبين له أنه غسل بماء منجوس أو بلبن أو زيت أو بماء لا يجزي فليعد ما صام أو صلى بذلك الغسل .

ويجزي الغسل بماء تغير باللحم مطبوخاً فيه أو بالقل أو بصبغ من الصباغات وقيل : لا ، والأكثر على أن من لم يجد الغسل يتييم تيمماً للاستنجاء وتيمماً للوضوء بعده ، وإن بدأ يتييم الوضوء جاز ، وإن تيمم تيممين ولم ينو بهما شيئاً فلا بأس ، وقيل : يتييم ثلاثة ، وإن تيمم واحداً ونوى الجميع جاز ، وإن لم ينو شيئاً فلا بأس ، وإن تيمم واحداً ونوى به الصلاة فلا يجزيه للصلاة ولا للصوم ، وقيل : يجزي لهما وإن نوى به الصوم أجزأه لا الصلاة ، ومن ترك موضعاً بلا غسل لضرر ولم يتييم حتى أصبح فسد صومه ، وقيل : لا إن توضأ وكان الموضع من مواضع الوضوء ، قلت : وقيل : لا مطلقاً ، ويجب من المذي الاستنجاء والوضوء والغسل وإنهدام الصوم والمغلظة ، ورخص بعض في المغلظة أن لا تلزمه ، وقيل : يلزمه يومه والاستنجاء والوضوء والغسل ، وقيل : ما عليه إلا الاستنجاء والوضوء ، ٥١ .

وفي « منهاج العدل » : من أصابته الجنابة في الليل فاستيقظ والوقت قد

وبالثالث بدل يومه ، كمن ظنّ دخول الليل أو عدم إصباح أكل
فإذا هو نهار ، وكذا كل مختلف فيه هل هو مفطر أو لا ؟
يلتحق بهذا إذ لم يختلف فيه إلا وفيه من الجانبين شبهة ،

ضاق ، فإن ذهب إلى الماء ليغتسل خاف من الجوع ، وإن أكل خاف الصبح ،
فإنه يأكل ، فإن طلع الفجر أبدل يومه ، (وبالثالث بدل يومه كمن ظن دخول
الليل أو عدم إصباح أكل فإذا هو) : أي الوقت (نهار ، وكذا كل مختلف
فيه هل هو مفطر أو لا ؟) ولو بين الموافقين والمخالفين كأكل حديد ونحاس أو
طين أو نحو ذلك مما لا يؤكل ولا يشرب فهو (يلتحق بهذا إذ لم يختلف فيه إلا
وفيه من الجانبين شبهة) فلزم على هذا من أكل ما لا يغذي قضاء يومه .

وفي « الديوان » : إن ما تراه المرأة في فخذهما أو عرقوبها يكون لها شبهة إن
أكلت به فما عليها إلا إعادة يومها ، وما تراه في مكانها أو طرف ثوبها التالي لها فلا
يكون شبهة فتكون عليها مغلظة وانهدام إن أكلت به ، وقيل : شبهة تعيد ما
أكلت ، وأما أكلها بصفرة ألتها في الوقت الذي يأتيها الحيض ، وأكلها بما لم
يفض ولم يفطر ، وأكلها في اليوم الذي يأتيها فيه الحيض ثم يأتيها فيه فقيل :
شبهة ، وقيل : لا وإن تمادت على الأكل بعد طهر ألتها في يوم حيض فلا يكون
ذلك شبهة فعليها الانهدام والمغلظة ، وكذا إن أكلت بدم رأت قبل تمام عشرة
أيام ، وأما بعدها فشبهة ، وإن أكلت الحامل بدم ، فقيل : شبهة ، وقيل :
لا ، وإن رأت امرأة النساء يأكلن بالحيض فأكلت انهدم ولزمتها مغلظة ، والحامل
تأكل إذا انشقت المبولة ، وقيل : إذا ضربها الطلق ، وإن تمادى إلى سبعة أيام
ولم تضع فلتصم ، وقيل تترك الصوم إلى خمسة عشر يوماً ، فإن لم تضع فلتصم ،
وإن أكلت بعد السبعة أو الخمسة عشر على القول الآخر انهدم ما صامت ،

ولزم من قاء عمداً قضاء

وقيل يجوز لها أن تفطر ولو جاوزت الخمسة عشر ، ويجوز الصوم للحامل ما لم تضع ، وقيل : ما لم يخرج نصفه ، وقيل : ما لم يخرج بعضه ، وإن أسقطت علقه لا يذبيها الماء أو مضغاً أو مصوراً أو وضعت واحداً وبقي آخر جاز لها أن تأكل حتى يبلغ وقت النفاس : وإن أسقطت بضعة فلا تأكل حتى تضع أخرهن قل أو كثر ، وقيل : تأكل ما لم تجاوز وقتها في النفاس ، وقيل : تأكل حتى تضع أخرهن ، إهـ .

وقيل : الوجه التي تكون للمرأة شبهة الصفرة التي آلت إلى الدم ، والدم الذي تراه في أيام صلاتها ومبا رأت من الدم على عقيبها أو على فخذها أو على قميصها أو الموضع الذي قعدت فيه ، أو ما رأت في أيام حبلها أو بعد إياسها ، أو على حجر الاستنجاء ، وإن أكلت من وقتها عشرة على ثمانية لدم ظننت أن العشرة تمت فما عليها إلا الإعادة ، وإن خرجت بانتظار غير الدم عن ثلاثة وقتتها وصلت ما كانت تصلي فأفطرت فلا يكون شبهة ، ومن رأت الطهر ليلاً فأخذت في الغسل ولم تفرغ إلا بعد طلوع الفجر أعادت ذلك اليوم ولا تأكله ، وقيل : لا تعيده ، ومن أفطرت في أيام طهر داخل حيضها ظننت أن لها ذلك فلا يكون ذلك شبهة ، وإن علمت أنه لا يجوز الأكل لصفرة فأكلت فالقضاء لما مضى والكفارة ، وإن رأت طهراً في أيام حيضها ثم صفرة أو كدرة أو ترية أو تيبسا فما اتبع الطهر من غير الدم في حكم الطهر ، ولو في أيام الحيض ، وإن صلت بالتجفف عشرة فأفطرت لدم رأت وقتها في الصلاة أكثر من عشرة فلا يكون لها ذلك شبهة فيما قيل .

(ولزم من قاء عمداً) بإصبعه أو مداومة النظر إلى شيء (قضاء) للماضي ،

فقط ، قيل : وكفارة أيضاً لفعله المحرم ، أصله الأكل ، ومن أكل
أو شرب ناسياً فلا عليه والحمد لله ، وقيل : بدل يومه ، وصائم
بنسيان غسل يعيد صومه ويومه إن وطئ به ، وقيل : بسقوطه ،
وقد تقدم ، وكذلك ناسي الغسل لا بدل عليه ، والأول أصح ،
ومن جعل بفيه ماء لحاجة أو

وقيل : ليومه (فقط) ، لأنه الوارد في الحديث ، دون الكفارة ، (قيل :
وكفارة أيضاً) ، وتقدم القولان في الباب الذي قبل قوله : «باب : أبيح الإفطار»
والقول الثاني هو مختار الديوان (لفعله المحرم) ، فإن كل فعل يفسد الصوم حرام ،
(أصله) : أي القبيء (الأكل) فإن الأكل عمداً يلزمه القضاء والمغلظة ، فكذا
القائي عمداً ، وقيل : يعيد يومه فقط ، وقيل : مع الكفارة ، (ومن أكل أو
شرب ناسياً فلا) بدل (عليه والحمد لله ، وقيل :) عليه (بدل يومه) ، وكذا
من جامع نسياناً كما يأتي قريباً ، وقيل : تلزمه المغلظة والانهدام ، ولا إثم عليه ،
كما أن القاتل خطأ يعتق رقبة ولا إثم عليه ، وقيل : الانهدام ، فذلك أربعة
أقوال فيه ، (و) إنسان (صائم بنسيان غمّل) من جنابة أو حيض أو نفاس
(يعيد صومه) : أي الأيام التي نسي فيها ، (و) يعيد الصائم (يومه إن وطئ
به) : أي بنسيان ، (وقيل : بسقوطه ، وقد تقدم) ، ونصه : ورخص أن
لا يعيد متجامعان بنسيان ولو ليومها ، (وكذلك ناسي الغسل لا بدل عليه) في
قول ، (والأول) فيها (أصح) ، وقيل : بالانهدام بالجماع نسياناً دون
الكفارة ، وقيل : معها وهو ضعيف ، إذ لا كفارة على غير عمد إذ لا ذنب في
غير عمد .

(ومن جعل بفيه ماء) أو نحوه أو طعاماً (لحاجة) ولو لأخروي (أو

ذاق طعم خلٍّ أو قدر أو مضغ لصبي فسبق لحلقه فنزل أبداً يومه ،
 وقيل : لا إن كان لأخروي كوضوء أو غسل ، وقيل : يبدله إن
 كان لنفل لا إن كان لفرض ، وقيل : إن كان قبل الوقت أعاده
 وإن له ،

ذاق طعم خلٍّ أو قدر أو مضغ لصبي (أو مريض) فسبق لحلقه فنزل أبداً
 يومه (مطلقاً ، (وقيل : لا إن كان) جعله (لأخروي كوضوء أو غسل) من
 جنبابة أو حيض أو نفاس أو غسل نجس لصلاة ، ومثل أن يغسل فاه من نجس
 كقيء ، ومثل أن يجعل الماء في فيه ليصبه في الدواة لكتابة علم بلا رياء ،
 أو سمعة في كتابته ، وبلا إضرار مسلم ، أو يصبه في الدواة ليكتب حاجة لوجه
 الله ، ككتابة سلام إلى أخ له في الله ، أو في النسب ، وكتابة حاجة فقير أو
 غيره ، (وقيل : يبدله إن) جعله في فيه لوضوء (كان لنفل ، لا إن كان لفرض ،
 وقيل : إن كان قبل الوقت أعاده ، وإن) كان (له) : أي لفرض لا إن كان
 بعد دخوله ، وقيل : لا يبدل سواء كان لفرض أو نفل في الوقت أو قبله ، وقيل :
 يبدل إن كان لنفل مطلقاً أو كان لفرض إن كان السبق في المرة الثانية
 أو الثالثة .

وفي « الديوان » : من دخل بجرأ أو غديراً ففطس فبلع بلا عمد أعاد اليوم ،
 وقيل : لا إن دخل لأمر آخرته كالصلاة وتنجية النفس ، ومن رش الحلقة أو
 نحوها لأمر الدنيا فبلع بلا عمد أعاد اليوم ، وقيل : لا ، وتكره المعارضة لما
 يفسد الصوم ، ٥١ .

ولا بأس بصوم من جعل طعاماً في ضره إن أوجعه ولم ينزل لجوفه ، ومن

ويعيد ما أكل مكروه على أكل ، ولا يجامع إن أكره على جماع ،
وينتقض به إتفاقاً ، ومن دخل حلقه ك ذباب أو دخان أو تراب
بلا عمد أرجو أن لا بأس عليه ،

تعلق طعام بأضراسه ولم يقدر على نزعه فلا بأس بصومه إن لم ينزل شيء لجوفه ،
ولا بأس بمضغ العلك والمصطكى ، ومن وجد طعاماً بفيه نهراً أو لم يضمضه
إلا نهراً فلا عليه إن لم يعلم بنزول شيء لجوفه ، ولا يمسك الصائم الماء في فيه
إذا عطش ، ولا يعوم فيه لإسكان العطش ، وفي « ترتيب اللقط » للعلامة الشيخ
الحاج يوسف بن حمو : لا بأس على من عطش أن يغتسل بالماء ، ولكن لا يغتسل
فيه ، ويعذر الأكل في عشرين يوماً من النصف الأول من الشتاء ، وفي عشرين
من الآخر ، وكذا في الصيف ، وتصح له عباداته كلها في ذلك من صوم وغيره
إن خاف ضرا وشهادته ونكاحه وذبحه ، والذي يظهر أن لمن ضرته ضره أن
ينزعها وأنه إن لم يجد نزعها إلا بجديد أو نحاس أو فضة جاز وأعاد يومه لأن
من أمسك الحديد وما معه لفيه يعيد يومه .

(ويعيد ما أكل مكروه على أكل) وقيل : لا ، (ولا يجامع إن أكره على
جماع) ، وقيل : يجوز أن يجامع (وينتقض) يومه ، وقيل : ما مضى ، لأنه
نهي عن ذلك (به) : أي بالجماع إكراهاً (إتفاقاً) ، وأما إن أمسك وألقي
على المرأة أو ألقيت عليه وأدخلوا ذكره كرهماً ، أو أمسك وأنزلوا الطعام أو
الشراب في جوفه ولم يستعمل لذلك فلا إعادة ، وقيل : يعيد اليوم في الجماع ،
وقيل كذلك في الأكل والشرب ، وبأني قريباً في كلام المصنف ، (ومن دخل
حلقه كذباب أو دخان) أو غبار (أو تراب) أو نحو ذلك (بلا عمد أرجو
أن لا بأس عليه) ، وقال بذلك ابن عباس والحسن البصري ، وبه أخذ أصحابنا ،

واستحسن لمعالج دقيق أو تراب أو غبار ليّ ثوب على فيه ومنخره ،
ثم لا يضره إن دخله ، ولو وجد طعمه بحلقه أو نخمه منه لأنه
مغلوب ، وهو أعذر من ناسٍ ، وكذا شارب علقه إن عجز عن
حبس الدم من فيه أو منخره ونزل لجوفه ، ومن أدخل بفيه
ماء أو طعام بإكراه لا بأس عليه إن وصله جوفه بعد جهده ،
ولمكرهه على وطءٍ ولو زنى بدل

وهو قول صريح ، فليعل معنى قوله : أرجو إلخ ، أرجو أن هذا هو الصحيح ،
والمراد بالأس القضاء ، (واستحسن لمعالج دقيق أو تراب أو غبار ليّ)
بفتح اللام . وتشديد الياء مصدر لوى (ثوب على فيه ومنخره ، ثم لا يضره
إن دخله ، ولو وجد طعمه بحلقه أو نخمه منه لأنه مغلوب ، وهو أعذر من
ناس) إلا إن تعمد بلعه ، وإن لم يلو الثوب على فيه ومنخره فلا شيء عليه إذ لم
يتعمد إدخال شيء إن دخل كما في بعض نسخ « القواعد » ويعيد يومه إن كان
قد بلع ريقه ، وذكر بعد ذلك أنه لا بأس عند الجمهور بصوم من بلع ما يتعلق
بين أسنانه من الطعام مما يجري مجرى الريق إذ لم يجد بداً منه .

(وكذا شارب علقه) بفتح العين واللام وهي دويبة في الماء تمص الدم
(إن عجز عن حبس الدم من فيه أو منخره ونزل جوفه) ، وكذا من بفيه
أو أنفه جرح لم يقدر على حبس الدم عن جوفه ، (ومن أدخل بفيه ماء أو
طعام بإكراه) فـ (لا بأس عليه إن وصل جوفه بعد جهده) أي بعد تعبته في
الامتناع والكراهة ولا يفسد يومه ، (ولمكرهه على وطءٍ ولو زنى بدل

يومها ، وقيل : لا ، وعلى مكرها ما على مفسد رمضان عمداً ،
ومن تعمد إفطار آخر يوم منه ثم صحَّ أنه من شوال أساء ولزمته
توبة فقط على الأصح ، وقيل : وكفارة أيضاً كمفسد يوم منه ، ولزمت
صحيحاً تعمد أكله ثم نزل به فيه مرض مبيح لأكله ، وامرأة تعمدته
ثم حاضت أو نفست فيه ،

يومها ، وقيل : لا ، وعلى مكرها (بزنى أو غيره) ما على مفسد رمضان
عمداً (من وزرٍ وكفارات وقضاء زيادة على ما لزمه من ذلك لنفسه يجامع ،
وكذا الرجل إذا أكره فعليه ثلاث مغلفات له وثلاث لها ، وقضاء شهر له
وشهر لها .

(ومن تعمد إفطار آخر يوم منه ثم صح أنه من شوال أساء) ، وقيل :
عصى ، وقيل : كفر (ولزمته توبة) من إساءته (فقط على الأصح ، وقيل :)
لزمته توبة (وكفارة أيضاً كمفسد يوم منه) ، غير أن مفسد يوم يلزمه مع
ذلك قضاء ما مضى أو يزمه ، وظاهر كلام الشيخ أنه يبذل المفطر ما مضى من
رمضان إذا تبين أنه أفطر في شوال ، ولا يظهر له وجه إلا أنه لما كان في نيته
أن اليوم من رمضان وتعمد إفساده ، مع أن متعمد الإفساد يترتب عليه القضاء ،
كان كمن ألزم نفسه القضاء ، وله نظير كمن جامع امرأة زنى فإذا هي زوجته
فإنها حرمت على قول بعض المشددين ، وكمن عصر عنباً ونواه خمراً في حينه
فقد قيل : يهلك .

(ولزمت) كفارة مغلفة وتوبة (صحيحاً تعمد أكله ثم نزل به فيه مرض
مبيح لأكله ، وامرأة تعمدته ثم حاضت أو نفست فيه) ولزمها أيضاً قضاء ما

وإن اختلط على مسافر بفلاة أو على من بحبس رمضان بغيره فاجتهد فصام ، فإن وافق ما بعده أجزاء لا إن ما قبله ، . . .

مضى ، وقيل ما عليها إلا التوبة كما في « الديوان » في باب الحيض ، والفرق بين الثلاثة وبين من أفطر فتبين أنه في شوال أنه في الحقيقة غير مخاطب بالصوم ، وأن الصوم عليه حرام لأنه في يوم عيد ، وإنما عصى بنيته فقط فإنه نوى هتك حرمة الشهر فوصلوا هتكها إذا وقت إفتارهم وقت صوم لأنهم خوطبوا بالصوم وأوجب عليهم حتى يحضر الوقت الذي مرض فيه ، أو حاضت فيه ، أو نفست فيه ، بل لو جاء الوحي أنها تحيض أو تنفس اليوم أو بمرض لزمه البقاء إلى حضور الحيض أو النفاس أو المرض ومثل المفطر فوافق العيد المفطر بعد شهادة أو إخبار برمضان فتبين بعد ذلك في اليوم أنه ليس من رمضان ، ومن تعمد ترك الغسل من جنابة مع وجود الماء في ظنه وتيمم فلماذا أن الماء مفقود أو تركه لا لمانع ، فإذا أن له مانعاً منه لزمته التوبة ، وقيل : والقضاء .

(وإن اختلط على مسافر بفلاة) وهي الصحراء الواسعة (أو على من بحبس) أو في حبس ، (رمضان) فاعل اختلط لعدم علمه بحساب الشهور أو لغير ذلك (بغيره فاجتهد فصام ، فإن وافق ما بعده أجزاء) مع أنه صامه أداء لا بنية القضاء للضرورة ، (لا إن) وافق (ما قبله) ، وزعم بعض أنه يجزي ولو وافق ما قبله ، وقيل : لا يجوز إن وافق ما بعده ، وكذلك في الأعمى والأسير إذا لم يجد مخبراً ، وإن صام هؤلاء شهراً ووافقه ففي الأجزاء قولان ، وإن كانوا مسافرين فلا يجب عليهم صوم .

تنبيهات

الأول : ذكر في الديوان أنه من أكل على أنه مقيم فإذا هو مسافر فبئس ما صنع في نواه وانهدم صوم سفره ولا كفارة ، ومن أكل على أنه مسافر فإذا هو مقيم فليبدل ما أكل ، وفي صومه في سفر قبل ذلك قولان .

والثاني : أن امرأة المفقود إذا تزوجت بعدما حكم عليه بالموت ، فجلبها زوجها وخرج الأميال وصامت في وطنه ، ثم رجعت لوطن زوجها الأول فأكلت ، ثم تبين حياته فلتعد ما أكلت ، وكذا العبد على هذا الحال ، والمرأة التي جاء خبر زوجها واعتدت وتزوجت ، ومن بانت أو ميت عنها ، ومن أعتق ، ومن بلغ في أميال منزله ، ومن أفاق فيها ، ومن وجد فيها ، ومن جلبت ودخلت في أميال وطن زوجها قبل أن تقصر ، إن أكلوا لزمتهن مغلظة وقضاء ما مضى ، وكذا المرأة المقيمة إذا تزوجها المسافر ، والعبد الذي اشتراه المسافر من المقيم ، والمشارك لا يأكل في منزل سيده المقيم كان في دولته أو في دولة المسافر أو دولتهما ، وقيل في المقيم إذا اشترى بعض العبد من المسافر أنه لا يأكل في دولة المسافر ، وإن خرجت الحائض الأميال ومكثت ما شاء الله ثم دخلتها فطهرت فسييلها كالمقيم في الأكل ، وقيل : كالمسافر ، وكذا من صلى خلف المقيم في سفره الصلاة التي يقصر فيها ولم يأكل حتى دخل الأميال ، وعلى العبد قضاء ما أكل في وطن سيده الأول بعد خروجه منه إن كان بيعه منفسخاً ولم يعلم بالانفساخ ، وإن علم فالقضاء والكفارة ، وكذا المتزوجة نسكاً فاسداً وانهدم ما صاماً خارجاً

وندب الفطر من فرض قبل صلاة المغرب ، ومن نفل بعدها .

من أميال الأول قبل البيع والتزوج إن صاماً في الثاني وأكلاً بعذر أو غيره ، وقيل : لا ، وإن ملك مقيم عبداً مشركاً للتجارة فلا يعطه الطعام والشراب ، ورخص ولا يعطيه إن كان للخدمة .

الثالث ذكر في « الديوان » : أن من تشاكر عليه رمضان في فلاة أو حبس ولم يجد مخبراً وهو مقيم فليحتط ويصم دهره ، وإن كان مسافراً صام شهراً وأكل شهراً ، وأنه لا تجعل الحامل والمرضع المفطرتان سبيلاً لأزواجهما ، وأن الحامل إذا هجمت على شيء فأكلته فلا ينهدم صومها ، وكذا إن هجمت على ميتة أو لحم ناس أو ما لهم فما عليها إلا الغرم .

الرابع ذكر في « التاج » : أنه قيل على الورثة صوم ما أكل مورثهم ولو لم يوص به ، وقيل : لا ، وأنه إذ لزمهم صوم وفيهم يتيم صام وليه ، ومن نوى القضاء فلم يقض ولم يوص حتى مات لم يهلك ، وقيل : يهلك ، قال أبو سعيد : من أفطر رمضان وكان ثلاثين فابتدأ قضاءه مع الهلال فنقص أجزاءه ، وقيل : لا حتى يضيف إليه يوماً من الثاني ، وفي العكس يتم اتفاقاً ، وإن انتقص عليه من الذي يبده وهو الناقص في العكس لزمه أن يصومه مضافاً إلى الشهر ولا يقطع بينها حتى يتم ثلاثين ، ومن بدأ القضاء بالأيام صام ثلاثين ولو صام الناس الناس دونها .

(وندب الفطر من فرض) أداء رمضان أو قضاؤه أو كفارة أو نحوها من الواجبات بصوم التمتع (قبل صلاة المغرب ، ومن نفل بعدها) لأن النفل أوجب هو على نفسه فلا يقدم الإفطار منه على الصلاة ، بخلاف الفرض فلم يفرضه هو بل الله ، فجاز تقديمه على الصلاة ، وندب مطلقاً بما لم يطيب بالنار ، ولا

يفطر إلا بالأمين ، ورخص بكل من صدقه ، وإن لم يجد الأعمى والمحسوس ومريض العينين مخبراً أفطروا باجتهاد ، وإن بان أكلهم في النهار أعادوا يومهم ، ويفطر بالمؤذن الأمين ، وقيل : بمن صدقه ، وقيل : ولو مخالفاً صدقه ، ويفطر إذا بلغ المؤذن « حي على الصلاة » ، وقيل إذا بدأ ، ويفطر يجامعة رآهم يصلون لا بواحد ، ولا بمن رآه يأكل ، ولا بمن قال : حرم الله الصوم هذه الساعة ، ويفطر بمن قال : هذا ليل ، وإن أكل لأذان فتبين النهار أعاد يومه ، وإن قال أمين : لم تغب ، وأمين غابت فلا يأكل ، وإن قال أمين : غابت وغيره لم تغب جاز الأكل ، إلا إن احتاط ، ويقصد الصائم إلى ما لا يبقى في أضراسه وفيه .

وتعجيل الإفطار وتأخير السحور من سنن المرسلين عليهم السلام ، ويستحب السحور ، ويستحب أن يقول عند إرادة الإفطار : بسم الله اللهم لك صمت وبك آمنت ، وعليك توكلت ، وعلى رزقك أفطرت ، ورحمتك رجوت ، ومن عذابك أشفقت . ومنهم من يقول : يا عظيم يا عظيم اغفر لنا الذنب العظيم ، فإنه لا يغفر الذنب العظيم إلا أنت يا عظيم . فإذا قال هذا غفرت ذنوبه ولو كانت كزبد البحر ، مما يقال عند الإفطار : الحمد لله الذي أعانني فصمت ، ورزقني فأفطرت ، اللهم اغفر لنا ذنوبنا فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت يا أرحم الراحمين ويقال : لا يحاسب بطعام أفطر عليه أو تسحر به أو أكله مع مسلم أو أعطى منه ولو كلباً أو سنثورا ، أو كلما رفع طعاماً إلى فيه ، قال : الحمد لله كثيراً ، وعن بعض : أن من قاله فقد أدى الشكر ولو كانت نعم الدنيا كلها تحت لسانه .

باب

المندوب وهو الثاني، كالواجب نية وإمساكاً عن كل مفطر وخلافاً ونقضا، فمن دخل صوم تطوع ثم قطعه قضاء إن تعمد له عذر، وقيل: مطلقاً، وقيل: لا مطلقاً،

باب

الصوم

(المندوب وهو الثاني) في قولنا : أول كتاب الصوم ، إما واجب وإما مندوب (كالواجب نية وإمساكاً عن كل مفطر ، وخلافاً ونقضا ، فمن دخل صوم تطوع ثم قطعه قضاء إن تعمد له) أي القطع ، (لا لعذر) ، وإن لم يتعمده أو أكره أو أفطر لخوف الموت أو ضرر فلا قضاء عليه ، (وقيل) : يقضيه (مطلقاً) تعمد القطع لعذر أو لغيره أم لم يتعمد القطع ، (وقيل : لا مطلقاً) وهو الصحيح ، لقوله ﷺ « لأم هانيء لما شربت لبن سؤره : » « إن كان من غير قضاء رمضان (١) فاقضيه وإن شئت فلا تقضيه » وأما قوله ﷺ لعائشة

(١) تقدم ذكره .

• • • • •

وحفصة لما افطرتا من صوم نفل من غير عذر : « أبديا يوماً مكانه ^(١) » فيحمل الأمر فيه على الندب لدليل حديث أم هانيء ، أو يقدر له قيد بدليل ذلك الحديث ، أي أن أردتما إدراك فضله فأبديا يوماً مكانه ، فلا يصح حديثها دليلاً لمن أوجب القضاء من الإفطار بلا عذر ولم يوجب من الإفطار بعذر ، وأما قوله عليه السلام لعائشة لما أفطرت يجهد أصابها : « أبدي يوماً مكانه » ^(٢) فكذلك الأمر فيه للندب ، أو يقدر له القيد كما مر بدليل حديث أم هانيء فلا دليل فيه على أنه يلزم القضاء ، ولو أفطر لعذر .

ونص الحديث في « الإيضاح » : روي أن عائشة كانت صائمة فرأتها حفصة في آخر النهار مسفرة الوجه النخ ؛ ومسفرة الوجه هو بالسین المهملة أي مشرقته لأنها ليست صائمة ، ولولا حديث أم هانيء لاخترت لزوم القضاء مطلقاً ، ولو أفطر لعذر ، وإن نوى صوم تطوع من الليل وقطع نواه في الليل لزمه يوم لأنه وعد عليه ، وقيل : لا ، سواء كان القطع بلفظ أو اعتقاد أو يجنبه أصبح بها ولو بلا علم بها ، وإن أجنب بعد النوى فقولان .

وإن ارتد ثم أسلم قبل الصبح فليجدد ، وقيل : تكفي الأولى ، وكذا إن تجنن ثم أفاق فليجدد ، وقيل : لا ، ورخص ولو لم يفتق إلا بعد الإصباح .

ونية العبد باقية إن عتق ولو ليلاً ، أو نوى بغير أمر سيده ثم عتق ، إلا إن نهاء عن صوم النفل ثم نواه بلا إذن منه ثم عتق فإنه يعيد النية ، وإن خرج

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه مسلم .

وإن نوى إفطاراً إن عنَّ له

من ملكه فلا يصم إلا بإذن مولاه الأخير ، والمشارك يصوم بإذن مواليه ، وإن أذن له أحدهم فاشتراه أعاد استئذانه ، وكذا إن اشتراه من لم يدن له ، ولا يصوم المشارك بين البالغ والطفل أو العاقل والمجنون بإذن البالغ العاقل ، ولا يصوم عبد الطفل إلا بإذن أبيه أو الخليفة ، وإن عقد العبد ونهاه مولاه ليلاً فلا يصوم ، وإن أمره بعد ذلك فلا يحدد النوى ، وإن عقد بإذنه ولم ينهه حتى أصبح فنهاه فلا يشتغل بنهيه .

وإن عقدت بغير إذن زوجها وطلقها في الليلة بائناً مضت على نواها ، وقيل : تجدد إن أرادت الصوم ، وإن نوت بإذنه وطلقها في الليلة فلا تستأنف النوى ، وإن أذن لها فنوت ثم نهاها ثم أذن لها فلا تجدد النوى للصوم ، وإن أذن ونهاها بعد الصبح فلا تشتغل به ، وقيل : لها صوم النفل بغير إذنه إن كان لا يضرها الصوم ، وتصوم البكر بإذن أبيها ، وأجيز بغير إذنه ، وإن تزوجت فبإذن زوجها .

ولا تصوم المرأة النفل بغير إذن زوجها ولو سافر ، وتستأذن زوجها العبد ، ولا تصوم النفل بإذن زوجها الطفل أو المجنون ، وإن عزم على ما يبطل النوى أو الصوم فلا يبطل حتى يفعل ، ولا يقال لمن تطوع بصوم نفل وعليه صوم واجب ، أو بصلاة نفل وعليه واجبة خرج وقتها وغير ذلك من نفل يحسن واجب : لا ثواب لك هكذا ، بل يقال : لا ثواب لك على هذا النفل قبل قضاء ما وجب عليك ، فالنافل يحسن واجب عليه خارج الوقت ثواب إن فعل الواجب بعد ، فنقله موقوف حتى يؤدي الفرض فيرفعه معاً .

(وإن نوى إفطاراً إن عنَّ) عرض (له) الإفطار أي ما يحتاج معه إلى

كان على نواه ما لم يبلغ نصف النهار .

الإفطار ، ولو قدر على الذي يفعل مع الصوم عيّن ما يعرض له أو عمم كل ما يصعب معه الصوم (كان على نواه ما لم يبلغ نصف النهار) ، فإن بلغ النصف وعنّ له فلا يفطر ، ولو نوى النهار كله ، وقيل : إذا عرض له بعد ما بلغ نصف النهار فلا يفطر إن أهمل الحد أو نوى النصف ، وإن نوى أنه يفطر ولو عنّ له بعد نصف النهار فإنه على شرطه ، فإن نوى إفطاراً إن عنّ له وقبل النصف أو في وقت كهذا فهو على شرطه ، وقيل : جائز له الإفطار ولو لم يستثن في نفسه ما لم يبلغ النصف ، وقيل : يأكل وإن لم يستثن ما لم ينتصف النهار إن طلب للأكل ، وقيل : له الأكل في أي وقت طلب ولو لم يستثن إذا قصد بالأكل رضى الطالب ابتغاء وجه الله فله أجر الصوم وأجر رضى أخيه المسلم وأكله ، وإن قال : أصوم غداً إن لم أجد ما آكل أو إن لم أسافر غداً ، أو إن شاء الله أو نحو ذلك ، أو إلا إن طلبني أحد إلى الأكل فله شرطه ما لم ينتصف النهار ، وله الإفطار إن قال : أصوم إن كان في علم الله أو إرادته أو نحو ذلك .

فائدة

ومن ربت صغاراً برضاع أو غيره لها أو لغيرها تقربت بصيام اثني عشر ، أو إطعام عشرة مساكين لكل طفل ، وقيل : بتسعة ، وقيل : بستة ، وقيل : ثلاثة ، وقيل : يوم لكل واحد ، وقيل : اثني عشر لكل ، وإن ربت نساء طفلاً تقربت كل واحدة منهن ، وكذا الرجل إذا ربى طفلاً ، ولا تقرب على أمة مجنونة وطفلة .

فصل

ندب صوم عاشوراء

فصل

(ندب صوم عاشوراء) قال ابن عباس عنه عليه السلام : « من صام يوم عاشوراء كانت كفارة ستين شهراً وعتق عشر رقاب ، من ولد إسماعيل عليه السلام » (١)
أي كفارة ذنوب ستين شهراً وهي خمس سنين ، وفي رواية : « كفارته ستين »
بالإضافة إلى الهاء ، فيكون التقدير كفارة ستين فحذف كفارة ، وهو بدل من كفارة المذكور ، وروي : « كانت كفارته ستين » أي كانت عاشوراء أي صومها ، وكفارته خبر كان ، وستين بدل على حذف مضاف ، أي كفارة ستين ، أو كفارته اسم كان وستين خبره ، أي كانت كفارته التي هي صوم ذلك اليوم اليوم ستين أي كفارة ذنوب ستين ، فحذف المضاف أيضاً .

قال في « الديوان » : من كان يصوم أيام البيض أو يوم الجمعة أو أيام الفضل كلها فجاء يوم من تلك الأيام ولم يعلم إلا بعد الصبح أكل أو لم يأكل فإنه لا يصيب

(١) رواه ابن حبان وابن ماجه والترمذي .

والسابع والعشرين من رجب ، والخامس والعشرين من ذي القعدة ،
والأول والسابع والتاسع من ذي الحجة ، وشهر رجب ، وستة من
شوال ، والتسع الأوائل من ذي الحجة ، وهي المعلومات ، وهي
يوم النحر المتممة لأربعين ليلة ، والثالث والرابع والخامس عشر
من كل شهر

صوم ذلك اليوم إلا يوم عاشوراء لمن يصومه قبل ذلك إذ لم يأكل فيه ، وقيل :
غيره مثله ، وقيل : ولو أكل في تلك الأيام ، ويوم عاشوراء هو العاشر ،
وقيل : التاسع ، (والسابع والعشرين من رجب ، والخامس والعشرين من
ذي القعدة والأول) ، وقيل : الثالث (والسابع والتاسع من ذي الحجة وشهر
رجب وستة من شوال) ، وقيل : كان الماضون يشيعون رمضان بثلاثة ،
وقيل : بشهر ، وقيل : بخمسة عشر ، وقيل : بإثني عشر ، وقيل : بسبعة ، وقيل :
ببومين ، وقيل : بيوم ، ويقال : إن تلك السنة تنفع لما انهزم من رمضان ولم
يعلم به ، وقيل : كل يوم منها سبعين سنة ، (والتسع الأوائل من ذي الحجة
وهي) الأيام (المعلومات) المذكورة في القرآن في قوله تعالى : « وذكروا
اسم الله في أيام معلومات »^(١) (وهي بيوم النحر) العشرة (المتممة لأربعين
ليلة) « فأتَمَنَّاها بعشر فتم مِيقَات ربه أربعين ليلة »^(٢) ولم يحرم صوم العيد على
بني إسرائيل (والثالث) عشر (والرابع) عشر (والخامس عشر من كل
شهر) ، إلا الثالث عشر من ذي الحجة فإنه يصام ثلاثة بعده كما يأتي أنه لا

(١) الحج : ٢٨ .

(٢) الأعراف : ١٤٢ .

تصام أيام التشريق ، وكما استثناه ﷺ بقوله في أيام التشريق ﴿لأنها أيام أكل وشرب وبعولة﴾^(١) (وهي) الأيام (البيضاء) أي الحسناء أو المشتهرة أو المبيضة لياليها بالقمر أو أيام الليالي البيضاء ، من صام الثلاثة فكن صام الدهر ، وقيل : من صام الثالث عشر كمن صام خمسة آلاف ، وقيل : ثلاثة آلاف سنة ، والرابع عشر كعشرة آلاف ، والخامس عشر كذلك ، وقيل : كمائة ألف ، وقيل : خمسة عشر آلاف سنة ، وقيل كصيام الدهر .

وروي : ﴿من صام عاشوراء كمن صام الدهر﴾^(٢) وقيل : ستين سنة ، وقيل : سبعين ، والسابع والعشرون من رجب كستين شهراً ، وقيل : ستين سنة ، وقيل : سبعين ، وكذا من صام الخامس والعشرين من ذي القعدة أو الأول من ذي الحجة والسابع والتاسع ، ويوم من رجب كسنة وثلاثة خنادق بينه وبين النار ما بين المشرق والمغرب ، ومن صام منه خمسة تقبل الله توبته كتوبة آدم ، أو سبعة غلق عنه أبواب جهنم ، أو ثمانية فتحت له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء أو تسعة لم يسأل حاجة إلا أقضاه الله ، أو خمسة عشر ناداه ملك من السماء : يا عبد الله استأنف العمل فقد غفرت ذنوبك كلها ، والمتم عشرين كخمس مائة سنة ، ومن صامه كله أتاها ملك بشراب من الجنة عند السكرات فلا يجد ألمها ، وشهر من أشهر الحج كسنة ، ويوم من الأشهر الحرم كشهر ، وأول السنة مع آخرها كالسنة ، والجمعة كخمسين ألف سنة ، وخندق بين صائمها وبين النار كما بين المشرق والمغرب وتغفر ذنوبه ، ومن صام أربعين جمعة متتابعة غفرت ذنوبه وأبعده الله من النار كطيران الغراب في أول تفريخه حتى يبيض شياً ، ولا يوافق ذلك إلا مسلم ، ويقال : لا يوافق الجنائز فيها والصوم والصدقة إلا مسلم ،

(١) رواه أبو داود والنسائي .

(٢) رواه الترمذي وابن ماجه .

وهي البيض، ولا يصام في ستة من السنة يومي الفطر والأضحى وثلاثة بعده، وهي أيام التشريق ويوم الشك، وشدّد في الأولين أكثر،

وصوم يوم واحد من الدنيا بخندق بينه وبين النار، وذكر أنه يعطي به شجرة يطير الطائر في ظلها حتى يهرم ولو عمّر ألف سنة، وصوم يوم تهنين لعشرة أيام من أيام الآخرة، ومن أعطش نفسه في الدنيا أرواه الله يوم القيامة.

وروي: «صوموا بالنهار لعطش يوم النشور، وصلّوا بالليل لوحشة القبور، وتصدّقوا ليوم عسير، وحجّوا البيت لعظائم الأمور» (١) ومن يصوم الجمعة يربط الإسلام في قلبه كما تربط الدابة، ويحوز التطوع لمن عليه الفرض ولكن يكره تأخير القضاء، وروي أنه: «ليس بين رجب ورمضان إلا أن هذا فرض وذاك تطوع» (٢). وأول الشهر كالشهر وكذا آخره، وكذا أول السنة كالسنة عند بعض، وكذا آخرها، ومن صام السابع والرابع عشر والسابع والعشرين كمن صام الدهر، ومنهم من يعد الثالث من المحرم في الأيام التي ذكر المصنف ويسقط في السابع من ذي الحجة، ومن المندوب صوم الاثنين والخميس.

(ولا يصام في ستة من السنة يومي الفطر والأضحى) ، ومن صام في أحدهما مع علمه به هلك ، ومن لم يجد ما يأكل يوم الفطر فليفطر بعود أو تراب ، والمشهور أن أكل التراب حرام وأنه إعانة على قتل نفسه كما ورد في الحديث ، إلا أن يخص بغير هذا (وثلاثة بعده وهي أيام التشريق) أي أيام شق اللحوم ، وأجاز بعض صومها على الكراهة ، وأجاز مالك صيامها للمتعمع بالحج إذا وجب عليه الصوم (ويوم الشك، وشدّد في الأولين أكثر) من تشديدهم

(١) رواه ابن حبان .

(٢) رواه أحمد .

ونهي عن صوم الدهر . وروي : « لا صوم لصائمه » .

في غيرها إذ قنوا بهلاك صائنها ، واختلف في هلاك صائمه يده انشئت وانتهت ، وعدمها واستحبابه كما مر . (ونهي عن صوم الدهر) وهو لعاء الله . وروي « لا صوم لصائمه » (١) . ومنع بعضهم صوم الجمعة إلا أن يتقدمها يوم ويتأخر عنها آخر ، وبعضهم منع صوم السبت . وكره بعض صوم يوم عرفة لأنفسها فيها لثلا يضعف عن الدعاء ويندب لغيره وهو يكفر السنة الماضية .

(١) متفق عليه .

باب

سُنَّ الاعتكاف وندب والأكثر منا على لزوم الصوم فيه، ومن ثم لو نذر أحد أن يعتكف ليلاً لم يلزمه، وجوز بدونه، . . .

باب

في الاعتكاف

وهو لغة: اللبث في المكان، وشرعاً: اللبث في المسجد للعبادة، معزوماً على دوامة يوماً وليلة، أو يوماً وبعض الليل، مما يلي آخره فأكثر، وهو الصحيح لأنه عبادة يلتزمها لنفسه، فما ألزم نفسه وعقد عليه لزمه، وقيل: ثلاثة أيام فصاعداً، وقيل: عشرة فصاعداً.

(سُنَّ الاعتكاف وندب) في كل زمان، ولا سيما في العشر الأواخر من رمضان لموافقة ليلة القدر، وكره مالك الإعتكاف بخافة عدم الوفاء به (والأكثر منا على لزوم الصوم فيه، ومن ثم لو نذر أحد أن يعتكف ليلاً لم يلزمه، وجوز بدونه) أي بدون الصوم عند القليل منا والحسن وعلي وابن مسعود والشافعي، ولا دليل في اعتكافه ﷺ في رمضان فقط، على أن من شرطه الصوم بل وافق

وعلى كونه بمسجد يصلى فيه بجماعة ، واعتكاف المرأة بيتها أفضل ،
وصح بمسجد يستتر مع زوج أو محرم ، وندب له أن لا يكون
إلا ذاكراً أو قارئاً أو مصلياً أو

اعتكافه فيه لأنه وقت تشميره في العبادة فقرنه بالاعتكاف ، ولا يلزم من موافقة
عبادة حالاً أن يكون ذلك الحال شرط فيها ، ومن اعتكف في أول رمضان أو
وسطه أو آخره أجزاه صوم رمضان ، ولا يجزي صوم كفارة ولا التطوع ،
ولا ينوي نافلة بصوم الاعتكاف ، بل ينوي الاعتكاف .

(وعلى) لزوم (كونه بمسجد يصلى فيه بجماعة) بمعاودة وتصلى فيه
الجمعة ولو بعض الصلوات دون بعض ، وقيل : لا ، إلا في الذي تصلى فيه الخمس
بالجماعة ، وقيل : إلا في الذي تصلى فيه الجمعة ، إلا إن نوى مسجداً معروفاً ،
وندبه بعض ولم يشترطه ، وقيل : يجوز في كل مسجد ، وقيل : في مسجد مكة
ومسجد المدينة و[بيت] المقدس .

وذكر في « التاج » : إن في المقدس خلافاً ، وادعى بعض العلماء الإجماع على
جوازه فيه ، وإذا اعتكف في مسجد لا تصلى فيه الجماعة أو تصلى بعض الخمس
فقط جاز الخروج لصلاة الجماعة التي لا تصلى فيه ، والأولى أن يكون في مسجد
تصلى فيه الخمس بالجماعة لئلا يخرج ، ووجب الخروج للجمعة ، وجاز لصلاة العيد
مع الجماعة ، (واعتكاف المرأة بيتها أفضل) منه في المسجد ويجوز فيه ،
وأجاز بعض المخالفين للرجل أيضاً الاعتكاف في غير المسجد (وصح) لها
(بمسجد يستتر مع زوج) لها (أو محرم) ولو عبداً ، قيل : أو مع امرأة
أو طفل أو طفلة ومع أمينين ، ومع من لا حاجة له بالنساء ، وجوز وحدها
(وندب له) أي لمن اعتكف (أن لا يكون إلا ذاكراً أو قارئاً أو مصلياً أو

نائماً ، وفي فسادة بحضوره جنازة أو عيادة مريض ؛ قولان ، والصحيح
لا يفسده ، خروجه لما لا بد منه كحاجة الإنسان ، وطعام لا غنى
عنه وإن لعياله ، وإتيان بيته لأكل أو شرب أو وضوء ،
أو حضور جماعة لفرض ، أو على ميت لزمه حضوره كأب وولد
وأخ وزوجة ،

نائماً ، وفي فسادة بحضور جنازة أو عيادة مريض قولان) ، وحكمة مشروعية
الإعتكاف التشبيه بالملائكة الكرام في استغراق الأوقات في العبادة ، وحسب
النفس عن شهوتها ، وكف النفس عن الخوض فيما لا ينبغي ، ويجوز نسخ العلم
في الإعتكاف ودرسه وتعلمه ، ولا ينسخ بكراه إن لم يحتج إليه ، وله الخروج
للجمعة بعد الزوال ، ويرد السلام ولا يبدأه ، وقيل : يحضر الجنازة ويصلي
عليها ، وأجاز بعض قومنا الخروج لكل عبادة ، (والصحيح لا يفسده)
أي أن لا يفسده ، فحذف أن وارتفع الفعل ، أو لا تقدر أن فتكون الجملة خبراً
والرابط كونها نفس المبتدأ في المعنى ، والكلام كل لا كلية ، فإنه لا قائل ينقضه
بخروجه لحاجة الإنسان ونحوه مما لا يجد بداً عنه ، (خروجه لما لا بد منه
كحاجة الإنسان) ، وغسل نجس ، (وطعام لا غنى عنه وإن لعياله ، وإتيان
بيته لأكل أو شرب) ، أو اغتسال أو استنجاء (أو وضوء أو حضور جماعة
لفرض) ، وقيل : لا إلا الجمعة ، (أو صلاة) على ميت لزمه حضوره كأب
وأُم (وولد وأخ وزوجة) وزوج ، وعلى من لا ولي له ولم يجد من يصلي عليه ،
أو كان من الأولياء وامتنع باقئهم ، وظاهره أنه لزم الإنسان أن يصلي على نحو
أبيه وولده مما ذكره وليس بلام ، فإنه إن صلى غيره أجزأه فإن صلاة الميت
على الكفاية ، ولعله أراد باللزم التأكد أو أراد أنها لازم له ما لم يصل غيره ،

بلا وقوف لتعزية أو كلام في طريق ، ويكلم ويصافح ماشياً إن خرج في حاجة ، وكل خروج مخير فيه مفسد ، ولا يعمل دنيوياً باختيار كبيع وشراء ، وجاز بدرهم لا غنى عنه وإن لعياله ، وليكن عمله وهمته آخرته ، وله غسل رأسه وترجيله ودهنه واكتحال ، ولا بأس بدخول عليه وتحدث معه بمباح ، ولفقير يأكل من عمل يده

(بلا وقوف لتعزية أو كلام في طريق) ، ولا للتخليق والقراءة ، بل إن وجد من يدفنه وهو مثله في القرب صلى ورجع ، وإن دعي رجع بإذن .

(ويكلم) في طريقه (ويصافح ماشياً إن خرج في حاجة) ، وقوله : والصحيح لا يفسده خروجه لما لا بد منه ، حكم على المجموع لا الجميع ، فإن خروجه لقضاء حاجة الإنسان والفعل ونحو ذلك مما لا غنى عنه لا قائل بفساد الاعتكاف به ، وإنما الخلاف فيما لا بد منه وأمكنه أن يعمل في المسجد ، (وكل خروج مخير فيه) غير مضطر إليه (مفسد ، ولا يعمل دنيوياً باختيار كبيع وشراء ، وجاز بدرهم لا غنى عنه وإن لعياله) ، وإن كان عيلاً لم يلزمه القيام بهم كيتامى قام بهم ولم يلزمه القيام بهم ، وجاز بأكثر من درهم إن اضطر إليه .

(وليكن عمله وهمته آخرته ، وله غسل رأسه وترجيله) أي مشطه وشعر لحيته ، (ودهنه واكتحاله ، ولا بأس بدخول عليه) أي على المعتكف (وتحدث معه بمباح) في المباح الذي لا بد منه ، (ولفقير يأكل من عمل يده)

أن يعمل ، وكره لا بفساد لغني ، ومن نوى في بدء اعتكافه
أن يعتكف النهار ويعمل الليل بمنزله صنعة يده فله ذلك ،

أن يعمل وكره لا بفساد لغني ، ومن نوى في بدء اعتكافه أن يعتكف النهار
ويعمل الليل بمنزله (أو غير منزله (صنعة يده فله ذلك) ، قال الشيخ يحيى :
يتفرغ المعتكف للتسبيح والدعاء والذكر والصلاة والقرآن وأشياء ذلك من
أنواع البر ، ويعتكف في موضع تجمع فيه الخمس بالأذان والإقامة والجماعة
والعمارة ، ولا يكون تحت السقف إلا السقف الذي هو في المسجد ، ويقضي دين
الناس ولا يتقاضى ما كان له من دين ، وليخرج إلى جنازة ، وقيل : إلى جنازة
قرباته ، وإن حدث إليه مرض شديد واضطر إلى علاج في بيته وخاف من ضرر
المسجد في قعوده فيه فليخرج وليعالج نفسه فيه ، وليأكل إن اضطر إلى
ذلك ، ويبني على مضى من اعتكافه إذا رفع الله عنه ما به ، وكذا الحائض
والنفساء ، وإن تهدم المسجد الذي هو فيه فليتم في تلك البقعة ، وإن اشتد
عليه حر أو برد فليتم ما بقي في غيره من المساجد .

وفي «القواعد» ما معناه: أن بعضاً منع درس العلوم، وأنه يجوز له أن يوصي
أهله إذا كان له حاجة وهو قائم لا يجلس ، وكانت عائشة تعود مريضاً إن كان
على طريقها ، ويأمر بقضاء حوائجه ومصالحة لمعاشه ، ويعقد النكاح وينطيب ،
وأن أصحابنا منعوا الدخول تحت السقف لغير المسجد إلا مضطراً لغسل أو
قضاء حاجة الإنسان ، وأجازوه الشافعي وغيره ، قلت : يناسبه أن المحرم يكون
تحت السقف ، وكانوا لا يكونون تحت السقف إذا أحرموا فنهوا عن منعه ،
ونذر بعضهم أن يظوم ويضحي للشمس فيها ﷺ وأمره أن يستظل ، وكان
ﷺ لا يدخل البيت إلا لحاجة الإنسان ، وله إتيان مجالس العلماء في المسجد
وكتابة العلم وبعض كراهه .

وله أن يشترط أن يتمشى في منزله عند بعض ، وقيل : لا ، وإن نذر الصمت في اعتكافه تكلم بلا كفارة ، وقيل : يلزمه أن يطعم مسكيناً ، أو مسكينين إن تكلم ، وقيل : إن رأى السلامة في الصمت فيلوف به ، ومن نذر أن يقوم في الشمس ولا يتكلم فليقعد ويستظل ويتكلم ، قيل : أن يشترط فعل شيء يمنع الإعتكاف لا الجماع ولا الإفطار ، وقيل : لا إلا ساعة ، وقيل : يوماً ، وإذا قطع اعتكافه لغير عذر وجب عليه القضاء ، ولا يعتكف على ميت ، وقيل : إن كان عليه اعتكاف شهر أطعموا عنه ثلاثين مسكيناً للاعتكاف ، وثلاثين للصوم . ١٥ .

وأجاز مالك للمعتكف البيع والشراء وعقد النكاح ، وفي « التاج » : يسلم ويرد السلام ، وإن كذب كذبة استغفر الله ، وإن خرج ليتوضأ وكلمه أحد فله أن يكلمه ولا يقف ، وإن وقف يكلمه خارجاً من المسجد وقف في المسجد إذا قضى قدر وقوفه معه ، وله الخروج لجنائزة يلي أمرها ويصلي عليها ، وله أن يقف إن شاء حتى يدفن ، ولا يقعد لتعزية ، ولا يقف لها ، فإذا فرغ قعد فيه بقدر ذلك إن فعل ، وإن عاد مريضاً في بيت لإغماء عليه قعد فيه إن شاء ، ويقعد في بيت نفسه لوضوء وتعميم وتقمص وتسربل وحلق وأخذ شارب وقصه وقلم ظفر ، وله الصعود على ظهره إن أذاه الحرداخله ، ولا بأس بقتل قمل خارجة إن أذاه ، وإن اعتكف الإمام وأرادوا الصلاة في الصلحة وهي مقدمة باب المسجد ندب له أن يأمر غيره بالصلاة فيها .

وإن غزلت المعتكفة لتكاثري ومباهاة فسد اعتكافها ، وله البدء بالسلام عليكم ، وقيل : لا ، ويرد مثل ما قيل ، ولا يقول : كيف أصبحت؟ ونحوه ، ولا فساد إن قال ، ويفسد بالمعصية ، وقيل : لا بل بالوطء ، وإذا اشتغل بغير

ومن شروطه: ترك الجماع وإن ليل لا التقبيل ، ومن تعمه

طاعة قعد قدر ذلك بعد الفراغ ، وله الخروج والنكاح في العيد ، وبين من
الغد ، وكذا الحائض تخرج وتبني بعد الطهر ، وكذا الفساء ، وكذا المريض
إن خرج يبني بعد الراحة ، ومن سَدَّر اعتكاف سنة أسدل العيدين ، وفي بدل
رمضان خلاف ، وله طعام له أو لعياله إن لم يجد من يكفيه ، وقيل : إلا بدرهم
بما لا غنى عنه ، وإن خرج كما يجوز وعرضت له مبايعة ففعل قعد قدرها بعد
الفراغ ، وقيل : العمل فيه لفقر مما يقوت عياله أفضل من التسبيح .

وله الأذان في المنارة إن كانت في المسجد أو بقربه ، ومن نذر اعتكاف
الليالي وحدهن لم يلزمه ، وزعم مشوبة أن المعتكف إذا حرج من المسجد لا
يكلم أحداً وإن كلمه فسد اعتكافه ، ولا يخرج للجمعة إلا بعد الأذان ويرجع
قبل أن يركع ركعتي السنة ، وكلم رجل معتكفاً فقال ﴿إني نذرت
للرحمن صوماً﴾^(١) ، فقال أبو عثمان : هذا كلام ، وأحاز بعض قوماً الخروج
لأداء الشهادة إن دعي لإقامتها ، ولا يأكل إلا في المسجد ، ولا يعمل إلا لواحد ،
وإن جاوز الماء القريب إلى البعيد بلا عذر فسد اعتكافه ، ولا بأس أن
يتسوك في وضوئه لصلاة الفجر ولا يخرج لأجله وحده ، ويستبرئ خارج
المسجد ، وإن تسوك في استبرائه فلا بأس ، وله أن يعالج طعامه إن لم يجد من
يعالجه ويخرج للتنيحة ، وإذا فرغ قعد قدر ذلك ولو ليلاً بدل نهاراً بدل
ليل أ . هـ . بزيادة .

(ومن شروطه: ترك الجماع وإن ليل لا التقبيل ، ومن تعمه) أي الجماع

(١) مرم : ٢٦٠ .

لزمه البذل والكفارة ، وقيل : البذل فقط ، كواطىء بنسيان ، وهل كفارته على التخيير كرمضان ، أو على الترتيب كالظهار ؟ قولان ، وإن تعمد أكلا أو شربا أبدل اعتكافه ويومه إن نسي ، وكذا وطىء به ، قيل : وهو أليق فهل يصح بعشرة أيام فأكثر .

ولو ليلا (لزمه البذل والكفارة) المغلظة ولو لم يصم نهرا ، بناء على أن الاعتكاف يصح بلا صوم ، (وقيل : البذل) لما مضى ويومه (فقط ، كواطىء بنسيان) في اعتكافه يبدل يومه وما مضى (وهل كفارته على التخيير كرمضان) وهو الصحيح ، (أو على الترتيب) العتق فصوص متتابعين فإطعام ستين (كالظهار ؟ قولان) ، وقيل : يلزم الجامع ديناران والبذل ، وقيل : رقة والبذل ، وإن لم يجدها فبدنة ، وإن لم يجد فعشرون صاعاً من تمر ، وقال مالك وغيره : يفسد بالتقبيل واللمس فليسوا مجتمعين على أن التقبيل يفسد كما قيل .

(وإن تعمد أكلا أو شربا أبدل اعتكافه) ، وقيل : بالكفارة ، (و) يبدل (يومه) واعتكافه (إن نسي ، وكذا وطىء به) أي بنسيان يبدل يومه ، (قيل : وهو أليق) ، وقيل : لا ينتقض يومه بنسيان أكل أو شرب أو جماع ، وقيل : يلزمه هدم يومه وما مضى بالجامع بنسيان ، ومرء كلام في ذلك ، وقيل : يبدل اعتكافه ، أشار إليه الشيخ يحيى ، ويلزم المرأة ما لزمه إن طاوعته وكان في اعتكاف ، وإن أكرهها لزمته كفارتها أيضا ، وقيل : لا إلا إن اعتكفت برأيه ، ومن تعمد إنزالاً فأنزل بأي وجه كان فكالجامع عمداً ، ومن أذن لزوجه في اعتكاف أو حج أو غيره ودخلت فيه فليس له منعها حتى يتم ، وإذا علمت ذلك (فهل يصح بعشرة أيام فأكثر) ، لأنها أقل ما روي عنه ﷺ اعتكف

أو بثلاثة ؟ كذلك قولان .

واختاره بعض ، واعتكف أيضاً عشرين ، (أو بثلاثة كذلك) : أي فأكثر ؟ (قولان) ؛ ثالثها صحته بيوم فصاعداً مع بعض ليل قبله مما يليه وهو الصحيح ، لأنه نفل لا حد له إلا بنص صريح ، ومن لم يشترط الصوم لم يلزمه بعض الليل ، بل يقول : أقل ما يكفي يوم .

وفي « التاج » : إن المرأة لا تعتكف إلا بإذن زوجها ولو نذرا ، ويعتكف هو ولو كرهت إذا خلف لها ما تحتاجه ، وإن حلفت أن تعتكف كل يوم جمعة فعاضت لزمها الكفارة لا الاعتكاف ، وإذا قطع الحيض أو غيره الاعتكاف تتم بعد زوال المانع وإلا فسد ، وإن نذرت اعتكاف أيام الحيض فلا عليها ، وإن نذرت اعتكافاً فالأولى أن يأذن لها ، وله منعها وإن نذرت ، أو صياماً في أرض وكره وصامت في منزلها وأطعمت عن كل يوم مسكيناً ، وإن نذرت في أربع زوايا المسجد اعتكفت يوماً في كل ، وإن نذرت في جامع فخافت اعتكفت في مسجد تأمن فيه ، ومن حاضت قبل الغروب فسد يومها ، وتدخل قبل الفجر إذا ظهرت ، وقيل : للمرأة أن تقضي الواجب ، ولو منع زوجها وله منعها بعد الدخول فيه بإذنه عند بعض ، وقيل : حتى يتم اليوم منعها إن شاء ، ويفسد صوم الاعتكاف ما يفسد صوم غيره .

جامعة

لا عذر بالحياء في تأخير الغسل ، ويعذر إذا اشتغل بما لا يصل إلى الاغتسال إلا به ولو طال جداً ، ولا تعذر المرأة باشتغالها بتطهير تستغني عنه في الاغتسال أو في التيمم ، فلو أمكنها الاغتسال مع الحشو لتدرك واشتغلت بتطهير ولم تدرك الغسل لعدت مضية ، وكذا إن اشتغلت امرأة بتطهير فرجها بالطوب

• • • • •

وأخّرت التيمم للإغتسال حتى لم تدركه ، أو أخّرت لذلك اغتسالها لعدت مضيمة ، لأنها يمكنها التيمم للإغتسال من الجنابة على أي حال كانت ، وكل من اشتغل بما يمكن الفسل بدونه فهو مضيع ، والمضيع ينهدم يومه وما قبله .

وفي « الأثر » : من نام وأهل نية العسل ولم يدركه ، انهدم صومه ورخص يومه ، وقيل : يصوم شهراً بدلاً يومه ، والإهمال أن ينوي ترك الإغتسال ولا ينوي أن يغتسل ؛ وفي « الأثر » : إن نسي الإغتسال أو لزمته الجنابة في النوم حتى أصبح فلا إعادة يوم عليه ؛ وفي « الأثر » : اختلف في لزوم الكفارة لمن صبح ؛ وفي « الأثر » : أنه إذا أمكنه الفسل في موضع فأخر إلى آخر بلا ضرورة فصيح ، وأنه من لم يتوان فأصبح أعاد يومه ، وقيل : لا ، وأن من العلماء من أصحابنا من يقول فيمن أصبح حُنباً عمداً : يعيد رمضان كله وعليه كفارة معلطة ، وقيل : لا كفارة عليه ، ووجه الكفارة قوله ﷺ : « مَنْ أصبح حُنباً أصبح مفطراً »^(١) ، فهو كمن أفطر بأكلٍ أو جِماع ، وأن من العلماء من قال : لا قضاء على ناسي رمضان أو ناسي الجنابة ، فأخّر العسل أو أكل أو نحو ذلك ، وأنه روي أنه ﷺ : « أصبح حُنباً من جِماع من غير احتلام »^(٢) والأنبياء لا تحتلم « واغتسل نهاراً » فأوّله بعض أصحابنا أنه نسي فتذكر نهاراً ، أو غلبه النوم بعد التأخير للفسل لوسع الوقت .

وأن من اعتسل من الرجال قبل البول ونزلت منه نطفة من موجبها الماضي يعيد الفسل ، ولا بدل عليه إن لم يدرك الفسل من الثانية حتى أصبح على

(١) تقدم ذكره .

(٢) رواه مسلم .

• • • • •

الصحيح ، ومن قال : لا غسل من نطفة ميتة ، قال : لا غسل من هذه الثانية ولا نقض صوم عليه بها ، وأن المقتسل يبدأ بفرجه فرأسه ، وإن عكس جاز ، وإن طلع الفجر قبلها وقد بدأ بغيرها من بدنه ولو غسل أكثره انهدم ، قلت : لا ، وقيل : من آخر الغسل عنده حتى أدرك الاستنجاء وغسل الرأس لم ينهدم ، قلت : ينهدم ، ومن اشتغل بغسل ثوبه عن غسل الجنابة فأصبح انهدم صومه وفي التضييع معصية ، فمن أضر عليه برىء منه لأنها إما كبيرة وإما صغيرة ، والصغيرة يبرأ منها من أضر عليها ، وقد قيل : التضييع كفر تجب به الكفارة ، وأنه من لم يضيغ لكن اشتغل بالغسل فاتته الأكل أو الشرب فيلحقه ضرر أو مشقة شديدة فإنه يفعل ما يحتاج إليه من أكل أو شرب أو منها ، وفي إعادة يومه قولان ، أصحهما : الإعادة أعني القضاء .

وأن من أجبر زوجته أو سريته على الجماع لا بدل عليها ولا شيء عليه إلا التوبة ، وقيل : تبدل يومها وتلزمه مغلظة لأنه أفسد صومها ، قلت : هو الصحيح ، وإن كان هو صائماً لزمته أخرى أيضاً ، وكذلك في صوم الكفارات ، وأن من توانى في الغسل حياءً طالباً لموضع أو حال لا يستحيي فيه يعيد يومه فقط ، قلت : بل ما مضى ، ومن خاف من السبع فلم يغتسل حتى أصبح انهدم ما صام لأنه لم يتيمم لجهله ، وقيل : يومه فقط ، وكذا من خاف من الجن ، والقول بيوميه فقط ، إما قول أن كل يوم فريضة وإما قول من قال : من عمل في الصوم أو الصلاة يجهل عذر إن تاب ولا عليه وهو قول ضعيف لا يعمل به ، لأن الجهل عمد ، ومن لم يعلم بالجنابة حتى أصبح أو نسي حتى أصبح قام من حينه وإلا عد مضيعاً ، وإن لم يعلم إلا في الليل بعد أو بعد ليال قضى ، وقيل : لا عليه إلا من حيث علم وقيل : لا بدل عليه ما لم يمض أكثر اليوم ، وقيل : ما لم يمض اليوم كله ، ومن نام

على جنابة عارفاً أنه في رمضان فهو مضيع ، وإن نسي أنه في رمضان أعاد يومه ، وقيل : لا قضاء على ناسي .

ومن تجامعا نهاراً فجاءها مبيح الإفطار كحيض ونفاس وسفر وجاءه مبيح الإفطار كسفر ومرض فعليها القضاء والكفارة ، وقيل : الكفارة في السفر فقط لأنه أخذت بعدد واختيار ، قلت : التمثيل بالسفر يتم على قول من قال : يجوز للمسافر الإفطار للسفر ولو لم يبيت نيته من الليل ، ومن اغتسل بماء نجس لم يعلم أنه نجس فما عليه إلا بدل ما صام بذلك ، وقيل : لا قضاء ، ويعيد الغسل من حين علم ، وقيل : هو كالمضنيح ، ونسب لابن محبوب ، ولا يصح عنه إلا إن علم بنجسه فإنه مضيع ، وأن من رأى جنابة في قوبة ، ولم يدُر من أي وقت فاغتسل من حينه فلا عليه ولا قضى ما مضى ، ومن نام على جنابة يظن أن أصحابه يوقظونه لسحور فلم يوقظوه قضى يومه فقط ، وأن من لم يتيمم في السفر ولا ماء له حق أصبح قضى ما مضى في السفر والحضر ، وقيل : ما مضى في السفر ، وقيل : يومه ، وأخطأ من قال : ما عليه بدل ، ومن تيمم من الجنابة لصلاته قبل الفجر لم يجزه للصوم ولا للصلاة ، وقيل : يجزيه لهما وهو قول ابن محبوب رحمه الله ، وعن أبي المؤثر : من وجد لمعة في جسده نهاراً فغسلها صح صومه ، قلت : يعيد يومه وصلاته ، وأنه من لم يجد ماء فلم يتيمم حتى أصبح قضى ما مضى لوجوب معرفة التيمم ، وقيل : إنه لا قضاء عليه ، وأنه لا يلزم معرفة التيمم ، قلت : هذا خطأ مخالف للحديث والقرآن ، وقد ذكر الله التيمم في القرآن طهارة لمن لم يجد الماء أو لم يطق استعماله ، ومن طلع عليه الفجر ولم يغتسل لعذر النسيان أو الاحتلام أو نحو ذلك ، وقام من حينه لم يفسد صومه ، وقيل : فسد .

ومن علم نهاراً أو احتلم فيه فاشتغل بربط بقرة أو حلها أو بكلام مع أحد

فارغاً عن عمله بطل ما مضى عنه ، وقيل : يومه ، أما إذا لم يبطله ذلك عن عمله مثل أن يفعل ذلك وهو يستجمر أو يستنجي أو يسخن الماء فلا بأس ، أو تكلم ماشياً بلا وقوف أو ردّ سلاماً أو سلّم ، وقيل : لا نقض عليه حتى يتوانى مقدار ما يقتسل ، وقيل : ما لم يمر عليه وقت صلاة ، وليس هذا من أقوال أصحابنا ، وقيل : لا نقض على من توانى ، ويتصدق بمكوك من بر وهو ويبتان أو ونبة أو نصفها أو ربعها أو ربع نصفها أقوال ، ومن لم تمكن نفسها لزوجه ودافعته وغلبها وبعد ما غلبها أمكنته نفسها فعليها بدل يومها ، قلت : ينهدم ما مضى إلا إن بقيت على الدفع حتى فرغ من حاجته ونزع ، ورمضان عندنا فريضة واحدة ، وقال غيرنا : ثلاثون فريضة أو تسعة وعشرون فريضة ، وأن من وطىء زوجته آخر الليل يظن أنه يدرك الفسل ولم يدركه أعاد يومه فقط في قول يعمده غير مضيع .

وعن « حاجب » : من وطىء امرأته نهار رمضان فرق بينها ولا يجتمعان أبداً ، قلت : لا يصح عنه هذا ، وأن من لزمته الجنابة نهاراً باحتلام ، أو نسي ، أو بنوم من ليل فاستنجى وغسل رأسه فقط صح صومه وأعاد صلاته ، ومن أكره زوجه أو جامعها سكرانة أو نائمة ولا شعور لها وعلمت بعد ، فقيل : لا قضاء عليها لأنه لا عمل لها ، وتقوم من حين علمت .

وعن « الحسن » : عليها القضاء ، وعن « مالك » : القضاء والكفارة ، وهو خطأ ، وعنه القضاء بلا كفارة ، ومن أكل في يوم الثلاثين عمداً ثم بان أنه يوم عيد كفر أو عصي قولان . ولا كفارة عليه خلافاً لابن محبوب ، ومن أكل يوم رأى هلال شوال يوم الثلاثين أو يوم تسعة وعشرين كفر وانهدم صومه

• • • • •

ولزمته مغلفة ، وزعم بعض أنه يقضي ما مضى ولا كفارة عليه ، وبعض أنه يقضي يومه ولا كفارة عليه ، وأن من أصبح في رمضان على الإفطار بلا عذر إلا أنه لم يأكل ولم يشرب إلى الليل ولم يجامع استغفر وقضى يومه فقط لأنه نوى الكفر ولم يكفر ، قلت : عليه الكفر والكفارة والانهدام ، فإن الإصباح على الإفطار كفر ، ومن أفطر على حرام فلا ثواب لصومه ، ولا أعلم أن عليه قضاء يومه ، قلت : فيه قول بلزوم البديل ليومه ، والصحيح الأول لأنه يومه قد تم .

والفرق بين من ظن أنه باق في الليل فهو على الأصل في آخر الليل فإنه يقضي يومه ، وقيل : ما مضى ، وقيل : لا شيء عليه ، ومن ظن أنه في الليل وهو في آخر النهار فهو في غير الأصل لأنه في النهار فهو الأصل له وعليه قضاء ما مضى مع يومه ، وقيل : يومه ، ولا قائل لا شيء عليه إلا قولاً شاذاً ، وأنهم اختلفوا فيمن أكل وهو يشك في طلوع الفجر ، فقيل : له الأكل والشرب ، وقيل : لا ، وذلك فيمن يعرف الفجر من غيره ، وأما من لا يعرف فإن وافق النهار انهدم صومه ، وقيل : يومه ، وزعموا عن محاهد وعطاء وعروة بن الزبير أنه لا قضاء عليه ، وإن أذن في غيم ثم ظهرت الشمس أعاد يومه كل من أكل به ويعلم كل من قدر عليه ، ولا شيء عليه فيمن لم يعلم به أو لم يقدر عليه ، ويعيد الأذان ، وأنه قيل لأن عباس : آكل حتى أشك ؟ فقال : كل حتى لا تشك ، فما تفسير قوله حتى لا تشك ؟ قال بعض : كل حتى لا تشك إلا أنك في الليل ، وقال من قال : كل حتى تعلم أن الصبح قد طلع ، لقوله تعالى : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ ﴾ الآية ... والخيط الأبيض هو الفجر المستطير لا الصبح الذي تسميه العرب الصبح الكذاب ، وإنما يسمى صبحاً لشبهه به ولجواره ، وأنه

من وقت غروب الشمس إلى غيوب الشفق قدر ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس .

وقيل : اختلاف قليل في طول النهار وقصر الليل ، وفي قصر النهار وطول الليل ، وإذا طلع الفجر يكون نفس الإنسان من المنخر الأيسر أقوى منه من المنخر الأيمن إلى أن يغيب الشفق ليلاً ، وإذا غاب انعكس إلى طلوع الفجر ، ومن كان ينظر في القمر يشكّل عليه طلوع الفجر أول الشهر وآخره وسائر الليالي ينظر متى يطلع ومتى يغيب ، فإن القمر يغيب في ليلة السابع نصف الليل ، ويطلع نصف الليل ليلة إحدى وعشرين ، وفي الليل والنهار أربع وعشرون ساعة ، والساعة ثلاثون شعيرة ، يأخذ كل يوم واحد من صاحبه شعيرة حتى تكمل الساعة في الشهر ، وكذلك منازل القمر ، والبروج اثنا عشر تمكث الشمس في كل برج شهراً ، والبرج ثلاثون مطلقاً بين كل مطلعين شعيرة ، تزيد الشمس في كل يوم شعيرة وتنقص في كل يوم شعيرة ، فتكمل الساعة في ثلاثين يوماً فتتحول الشمس إلى البرج الآخر الحمل والثور والجوزاء للصف ، والسرطان والأسد والسنبلة للقيظ ، والميزان والعقرب والقوس للربيع والجدي والدلو والحوت للشتاء ، وبين غيوب الشفق الأحمر والأبيض ما بين غيوب الشمس إلى غيوب الشفق الأحمر ، كذا قيل ، وإذا أردت معرفة الزوال فقف في مستوي من الأرض وعلّم موضع قدميك وموضع رأسك وتنح عنه ، فما دام الظل ينقص فالنهار في الزيادة ، وإذا انتهى نقصانه فزاد قليلاً فقد زالت الشمس ، وإذا صار ظل كل شيء مثله من موضع الزوال ، فهو آخر الظهر ، وعلّم موضع زيادة الظل بعد نقصه ، فإذا زاد عن ستة أقدام ونصف من الموضع الذي زاد الزوال عليه فقد دخل وقت العصر ، وإذا ظهرت النجوم الصغار فقد غاب الشفق الأحمر ،

وذكر أبو اسحق أن رسول الله ﷺ قال : « إذا غاب الشفق الأحمر فذلك آخر وقت المغرب » (١) ويكره الإفطار بما لم تمسه النار أو حرها. ومن أخلاق الأنبياء تعجيل الإفطار وتأخير السحور وطول السجود ، ويفطر عند الغروب وصبح الفطر برطب ، وإن لم يكن فتمرات ، وإلا فمحسوات من ماء فإنه طهور ، وجاء الأمر بذلك عنه ﷺ .

وفي « الأثر » : يفطر قبل الصلاة الفريضة وغير الفريضة ليحضر القلب فيها ، وشهر قبل الصلاة في صوم الفرض ، وبعدها في صوم النفل لأنه أحدثه بخلاف الفرض ، ودخل في صوم الفرض صوم أنواع الكفارات ، وفي الحديث : « إذا حضر العشاء وحضرت العشاء فابدأوا بالعشاء » (٢) فقليل المراد إبدأوا بالصلاة لأنها تقوت ولا يفتوت الأكل ، ولأنه بعد الصلاة هنا وأمرأ ، وقيل : بالعكس في الحديث ليحضر القلب وإن كان القلب لا يضعف في الصلاة بتأخير الأكل فلا شك أن الصلاة أحق بالتقديم ، وعنه ﷺ : « إذا حضر وقت الطعام ووقت الصلاة بدأ بالطعام » (٣) وهو المشهور ، وعنه ﷺ : « استعينوا على الصيام بالسحور وعلى قيام الليل بقائلة نصف النهار » . (٤)

وروي : أن عمر كان يفطر على الجماع ويقول هو أحل الأشياء ، ويقضي رمضان في باقي الأشهر إلا العيدين ، ومن صامها عصى أو كفر ، وهل انمقد ؟ الصحيح أنه لم ينمقد . وسواء القضاء والكفارة وغيرهما ، ومن أفطر في سفره .

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه أحمد .

(٣) رواه أبو داود .

(٤) متفق عليه .

وقضى فيه رمضاناً آخر أو كفارة أو غيرها هل ينعقد صومه ؟ الصحيح المنع ، لأن رمضان الحاضر أحق بصومه وبالقدرة التي قدرها ، ويقضى في التسعة الأولى من ذي الحجة ، وفي أيام التشريق ، وعن علي بن أبي طالب والحسن البصري والزهري كراهة القضاء وصوم الكفارة وغيرها في أيام التشريق والتسعة قبل النحر ، أما التسع فالأولى صومهن نافلة ، وأما أيام التشريق فلنهييه عليه السلام عن صومهن ، إلا أن المذهب أن نهيه عن صومهن تنزيه ولا تحريم ، فمن صامهن نفلاً أو كفارة أو قضاء صح صومه على الصحيح .

ويصام يوم الشك آخر شعبان في صوم متتابع سابق ، قال أبو عبد الله : لا يصام أيام التشريق عن كفارة ولا نذر إلا إن نذر أن يصومهن بعينهن ، وجاء النهي عن صوم يوم الجمعة إلا مع يوم قبله ، ويوم بعده ، وفي رواية : إلا مع يوم قبله أو يوم بعده ، وذلك تأديب لا تحريم ، وجاز بلا كراهة إن كان عن كفارة أو من نذر أو أيام البيض ، ويقال : نهى عن صومه منفرداً لأنه يوم دعاء إلى الدين فيفطر الداعي لثلاث يضعف من الدعاء ، ويقال : نهى عن صومه كذلك لأنه عيد فهو يوم الخلو بالأهل ، وجاء النهي عن صوم يوم عرفة فقليل مطلقاً ، وقيل : في حق من خرج لثلاث يضعف عن الدعاء والوقوف والذكر وهو الصحيح ، فمن لا يضعف اختير له صومه .

ونهي عن صوم يوم السبت إلا في واجب أو صوم متتابع ، وعنه عليه السلام : « صوم يوم السبت لا لك ولا عليك » ^(١) وذلك لأن اليهود تعظمه فإنه لليهود ، والأحد للنصارى ، والثلاثاء للصابئين ، والجمعة للمؤمنين ، فلا يقصد صوم يوم من الثلاثة قصداً لتعظيمه لأننا أمرنا بمخالفة المشركين ، ولو قصدنا يوم السبت لأن موسى يعظمه أو الأحد لأن عيسى يعظمه لجاز وكان عبادة ، ولكن يحذر توهم

(١) رواه ابن حبان .

.

موافقة اليهود أو النصارى بذلك فإنه لاحظ لهم في الدين بعد بعثة سيدنا محمد ﷺ إلا باتباعه ، وعنه ﷺ : « افطر يوم السبت ولو بعود عنب قمصه أو لحى شجر » (١) ويستحب أن يخالفهم في كل ما أمكن ، وكان ﷺ يقوم عند دفن الميت فرس يهودي ، فقال : كذلك نفعل نحن ، فأمر المسلمين بالقيود ، وكان بعض علماء عمان رحمهم الله يقوم داعياً من حين صلى ودعا يدعو مستقبلاً إلى الضحى ، ولما بلغه أحاديث يوم السبت ترك ذلك يوم السبت .

وعن سفيان الثوري : عليكم بصوم الأربعاء والخميس والجمعة فلصائمين أجر نبي بلغ رسالة ربه ، وعن عمر : « نهى ﷺ عن صوم يوم الاثنين ، قال : لأنني ولدت فيه وأنزل عليّ الوحي فيه » ونهى عن صوم الدهر ، وقال « لا صام صائمه ولا أفطر » (٢) فذكر بعض أنه من أفطر في العيدين وأيام التشريق ، قيل : ويوم الشك فليس بصائم الدهر لأنه لم يسرد الصوم ، قلت : بل هو سارده فقد قارف النهي ، لأنه ﷺ قد نهاهم عن صوم ذلك ، ومع ذلك نهى عن صوم الدهر ، ثم إنه إنما ينهى عن صوم يوم الشك على قصد أن يكون من الشهر المستقبل ، أما صومه لغير ذلك كصومه في أيام قبله فلا بأس به ، وصيام ثلاثة أيام من كل شهر أوله أو وسطه أو آخره متتابعات أو متفرقات يغني عن صوم الدهر ، والحسنة بعشر ، فذلك شهر كامل ، ويستحب الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر إلا في ذي الحجة فالرابع عشر والخامس عشر والسادس عشر إخراجاً عن أيام التشريق .

(١) رواه ابن ماجه .

(٢) متفق عليه .

وعن عائشة : « كان ﷺ يتحرى الإثنين والخميس » ^(١) وعنها أنها كانت تتحرى السبت والأحد والإثنين ، ومن الشهر بعده الثلاثاء والأربعاء والخميس والذكر أفضل من الصوم ، وعن ابن عمر : « لم يصم النبي ﷺ يوم عرفة ولا أبو بكر ولا عمر ولا عثمان فأنا لا أصومه » ^(٢) وروي أن عمر يصومه والزبير وعائشة وعثمان بن أبي العاص ، « وكان الجاهلية لا يأكلون أيام التشريق إلا قوتاً فنهانا رسول الله ﷺ عن متابعتهم ، فقال : إنهن أيام أكل وشرب وبعمولة » ^(٣) وعنه ﷺ : « أيام البيض كعبة الدهر وصومهن صوم الدهر » ^(٤) ومن دخل في نافلة صوم أو صلاة أو غير ذلك وتركها فعليه قضاؤها على الصحيح لقوله تعالى : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ﴾ ^(٥) ولأن ذلك وعد منه ، وعهد الله يجب الوفاء به ، ولأن ذلك كالنذر والاعتكاف وحج النفل وهن يجب على داخلهن قضاؤه من إن نقضن بل يجب إتمام حجه وقضاؤه من قابل ، وعن جابر : « من ألزم نفسه شيئاً ألزمناه » ^(٦) وفي تركها اتخاذ العبادة عبثاً ، وأما قول من قال : لا تلزمه مطلقاً وهو رواية عن جابر وابن عباس وابن عمر وابن مسعود والشافعي وإسحاق وأحمد ولأنها نفل ولا يعاقب على النفل فيعارضه أنها فرض بنيته وعزمه ، وقيل : إن تركها لما هو أفضل فلا قضاء كما روي عن أم هانئ : « جاء رسول الله ﷺ شراب فبقيت فضلة فسقانيها فشربت عمداً » ^(٧)

- (١) رواه ابن حبان .
- (٢) رواه أحمد .
- (٣) تقدم ذكره .
- (٤) رواه أحمد وأبو داود .
- (٥) محمد : ٣٣ .
- (٦) رواه الترمذي والنسائي .
- (٧) تقدم ذكره .

فقلت : يا رسول الله إني صائمة وكرهت أن أردد سؤرك ، فقال : إن كان قضاء من رمضان فأبدليه ، يعني أو واجباً آخر « وإلا فلا بدل عليك » وفي الأثر : لعل موجب القضاء يصح عنده الحديث عن أم هانئ ومن ذلك أن يصومه ويدعوه أخوه في الله إلى الإفطار فليفطر ، وعنه عليه السلام : « الصائم المتطوع أمير نفسه إن شاء صام وإن شاء أفطر »^(١) وعنه عليه السلام : « الصائم المتطوع على اختياره ما لم ينتصف النهار »^(٢) .

وقيل عن بشير من أصحابنا العمانيين رحمهم الله : أنه إن تكلم بنيته لزمه الوفاء ، ولزمه القضاء إن نقضها ، وإن نوى ولم يكلم بها لم يلزمه شيء من ذلك ، وقال موسى بن علي : لزمته ، تكلم أو لم يتكلم ، وهو الصحيح ، وقال الكوفيون وأبو ثور ومالك : إذا نقض النفل من غير عذر لزمه قضاؤه ، وإن نوى نافلة وهو في حال لا تجوز منه ولم يعلم فلا عليه أداء ولا قضاء ، مثل أن ينوي صلاة ركعتين الآن فقام يصلي فبان له أنه ليس على طهارة ، ومن نهى والده أو أمه عن نفل لا يضره ففعله فله الثواب ولا عقاب عليه في مخالفتها ، وفي كتب أصحابنا العمانيين : إن الذي يقضي رمضان إن سافر فأفطر يصح له ما قضااه عند الجمهور ، وأن عليه العمل .

وفي « الأثر » : إن فصل صوم رمضان بين أيام صوم متتابع كقضاء جاء رمضان قبل تمامه أو كفارة جاء قبل تمامها ، فإذا أصبح عقب العيد صائماً صح

(١) رواه أبو داود .

(٢) رواه مسلم .

له ما مضى وما يأتي ، فكيف يقول في قوله تعالى : ﴿ متتابعين ﴾ ^(١) ولعله لم يعد رمضان فاصلاً كما لم يعد إفطار العيدين فاصلاً ولا إفطار الحيض أو النفاس ؟ قالت عائشة رضي الله عنها : نزلت الآية : ﴿ فعدة من أيام آخر متتابعات ﴾ ^(٢) فنسخ لفظ متتابعات وبقي حكمه وكان أبي يقرأ : ﴿ فعدة من أيام آخر متتابعات ﴾ وذكر بعض أنه لا إطعام على من أفطرت لإرضاع أو حمل ، ولا على من أفطر لمرض في رمضان ، ولا على من أفطر لعذر منسب ، ولا على من جاءه رمضان الآخر وعليه قضاء لم يقضه وهو قادر ، وإنما الإطعام كان أولاً من شاء صام ومن شاء أظعم ولو قدر على الصوم ، ثم نسخ إلى وجوب الصوم على القادر ، والمشهور أن على من ضيع القضاء قادراً عليه حق جلاء رمضان يطعم ، وأما إطعام عبيدة عما مضى مع أنه لم يقدر على القضاء حتى جاء رمضان وضامه فتطوع منه رحمه الله ، وزعم بعض أوائل قلوبنا أن من احتضر في رمضان يوصي أن يصام عنه باقيه ، قلت : ليس عليه ذلك .

وفي « الأثر » : يصام عن الحي العاجز أو يطعم ، وأما الميت فلا يطعم عنه ولو أوصى بالإطعام ، بل يصام ، والأولى في الصوم عن الحي أكبر بنييه ، وذلك مذهب أصحابنا من أهل عمان ، والمشهور في المغرب أنه إن أوصى بالصوم صاموا أو أظعموا ، والإطعام أولى ، وإن أوصى بالإطعام أظعموا ، ومذهب أهل عمان في ذلك أولى لأنه أوصى بالصوم فلينفذوا ما أوصى به وهو الصوم ،

(١) « النساء : ٩٢ » ر « المجادلة : ٤ »

(٢) البقرة : ١٨٤ - ١٨٥ .

وإذا وجب عليه الصوم فكيف يقوم عنه الإطعام ، ومن أهل عمان رحمهم الله من قال باختيار الإطعام على الصوم كما قال المغاربة ، وهو مروى عن عمر وابن عباس وعائشة والزهري والحسن ، وعن مالك بن أنس والشافعي وأصحاب الرأي : لا يصوم أحد عن أحد ، وروى ذلك حديثاً ، وجاء حديث آخر : « اقضوا عنهم الصوم والصلاة إذا أوصوا بهما » ^(١) والله أعلم بصحة ما يروى في ذلك .

والإطعام غذاء وعشاء لمن أفطر كحائض ونفساء ومسافر وطفل ، أو فطور وسحور ، وعن ابن عباس : « مدّان من بر لكل يوم » ، وقال : الشافعي والزهري : « مدّ لكل يوم » ، وعن نافع عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ : « من مات وعليه صوم من رمضان لم يقضه فليطعم عن كل يوم نصف صاع من بر » ^(٢) وروى : « فليطعم عن كل مسكين » ^(٣) وروى عنه ﷺ : « أنه أمر امرأة أن تصوم عن أخت لها ماتت وعليها صيام » ^(٤) وعن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ : « من مات وعليه شهر رمضان أطعم فقضي عنه أجزاء » ^(٥) والمتبادر أنه صيم عنه ، وفي رواية : « من مات وعليه شهر رمضان أطعم عنه » ^(٦) ومن قال في وصيته : إن علي شهر رمضان ، أو علي صوم كذا وكذا يوماً ، أو عليّ كذا

(١) رواه أحمد .

(٢) رواه ابن ماجه .

(٣) رواه الترمذي .

(٤) رواه الترمذي .

(٥) رواه ابو داود .

(٦) رواه ابن ماجه .

وكذا للفقراء ونحو ذلك ، أو قال : علي كذا وكذا زكاة أو نحو ذلك لم يجب على الورثة إنفاذه ، إلا إن قال مع ذلك : أنفذوا ذلك عني .

وروي أن حفصة وعائشة أفطرتا من نفل فأمرهما بقضاء ، فيقول بعض : هذا أمر ندب لقوله ﷺ «لأم هانئ» وإن شئت فاقضيه وإن شئت فلا تقضيه» (١) قلت : أمرهما للوجوب وإنما أباح لأم هانئ أن لا تقضيه لأنها أفطرت لعبادة هي شرب سوره ﷺ كما مر ، ولا سيما أنه أفطرت عائشة لجهد أصابها فأمرها معه بالقضاء والصوم أو الإطعام من الثلث ، وللورثة أن يستأجروا ، وإذا جهل حال الورثة كفى قول القائل منهم . إني فرغت من صوم ما تابني وكذا الأجير ، ومن عرف بالانقضاء أو ريب فليجعلوا مكانه أميناً ، ومن لا يعرف بذلك ، وإذا بدأ القضاء من أول الشهر وكان ثلاثين أتمها ولو كان رمضان تسعة وعشرين ، وإن كان تسعة وعشرين ورمضان ثلاثين فقليل : يحزيه ، وقيل : يزيد يوماً .

ويجوز الإفطار لمن لا يشتهي الطعام وهو التمر والخبز ، قلت : بل كل بلد بحسب طعامهم وحالهم ، وقيل : لا يفطر إلا إن كان لا يقدر على الصوم ، وقيل : إذا كان لا يأكل ما يصل به الليل ولو كان يشتهي الطعام ، وإذا كان ينقص عقله بالصوم أفطر ، وكان إن اشتدت عليه مشقة الصوم جداً أو يزداد مرضه أو حدوث علة أو استمرارها ولا يفطر نهراً في قول جمهور أصحابنا ، ولو كان لا يقدر ولكن يأكل قليلاً يوصله إلى الليل فيصبح على الإفطار إلا إن خاف على نفسه ، قال أحمد وعطاء : إذا غلب أفطر ، وقال الشافعي : إذا خاف أن

(١) تقدم ذكره .

• • • • •

يغلب أفطر ؛ وهل يفطر لصداق أو رمد ؟ قولان ؛ وكذا ما أشبهها بما ليس
جوعاً أو زيادة صرٍ أو حدوثها أو استمرارها ، والظاهر المنع ، والشراب
كالطعام .

ومن أكل لضرورة فزاد هلك وانهدم صومه ، وقيل : يتوب ويقضي يومه ،
ومن ضلّت ماشيته أو أخذها العدو أو أخذ مالا فلهم أن يأكلوا ويشربوا
ليبقوا على ردة .

وزكاة الفطر للمتولى وهو أحق بها ، وإن أعطاهما غير المتولى أجزته ،
وليس كزكاة الأموال ، ومذهب المغاربة اختصاصها بالمتولى ، وأجاز سفيان
الثوري زكاة الفطر بالقيمة دراهم أو فلوساً ، وكذا أصحاب الرأي ، ومنعها
مالك وأحمد والشافعي ، وأجازها إسحق وأبو ثور عند الضرورة ، وأجاز قوم
زكاة الفطر لأهل الذمة الفقراء من أهل الكتاب أو غيرهم ، وقيل : لا ، إلا إن لم
يحد موحداً ، وأجازها للمخالفين ، وقيل : لا ، إلا إن لم يحد سوام ، ومن لم
يحد حبّاً أعطى دقيقاً ، ورخص أن يعطى فقيرين أو أكثر صاعاً ، ولا مد أن
يعين أن هذا الصاع عن إبني فلان أو عبدي فلان أو زوجي فلان ، ويجوز
عندما أن يعطى فقير واحد زكاة فطر عن متعددين ما لم يصر بها بحد من لا تحل
له ؛ وفي زكاة الفطر عن عبيد التجار قولان ، الصحيح الإعطاء عنهم .

ولرمت المسافر الذي لا يحد ما يعطي في سفره إذا رجع ، وقيل : لا ،
والصاع خمسة أرطال وثلاث ، وأما ما روي : « أن صاعه ^{عشرة} ثمانية أرطال »^(١)

(١) رواه أبو داود .

• • • • •

فهو صاع الماء الذي يفتسل به ، وتعطى زكاة العطر على الأبقى مطلقاً عند
الباقلائي ، وقال الزهري وأحمد وإسحق : إن علم مكانه ، وقال الأوزاعي :
إن كان في دار الإسلام ، وقال عطاء وسفيان وأصحاب الرأي : لا مطلقاً ،
وقال مالك : لا تعطى عنه إذا طالته غيبته وأيس منه ، وكل هذه الأقوال
محملة كما قال أبو سعيد رحمه الله ، واختير الأول لشئو الملك عليه ، ويمطى
عن المملوك ولو مشركاً ، وقيل : تعطى عن الذمي ، وقيل : لا تعطى إلا عن
الموحد ويؤخذ الموحد ببيع عبده الذي ليس كتابياً في الأعراب ، ويؤخذ الذمي
ببيع عبده المسلم للموحد ، وزكاة العبد الموهون أو المغوص على مالكة ، وقيل .
على من هو عنده ، وقيل : إن كان فيه الزائد فعلى مالكة وإلا فعلى من هو
عنده ، والمبيع يبيع بخيار على مالكة ، والموصى به على الموصي حتى يقبله
الموصى له .

وركاة المفصوب والمسروق على مالكة إذا لو أعتقه لعتق ، وقيل : لا زكاة
عطر على ممنوع من الانتفاع به لهونه أو عصبه أو سرقته ، وقيل : في المبيع
بالخيار زكاته على المشتري إن كان الخيار له ، وقيل : على من يصير إليه ، وقيل :
لا زكاة فيه لأنه متردد الملك ، وركاة المدبر على مالكة ، وعبد العبد ركاتهم
على مالك العبيد لا على العبيد إذا لم يملكهم تحقيقاً ، ولا يصح لهم تسري أمة
تلكوها لأنها ملك لسيدهم ، وزكاة الصداق على المرأة ، وزكاة زوج العبد الحرة
على سيده ، وقيل : لا .

وركاة زوج الحر الأمة على سيدها ، وزكاة زوجة العبد الأمة على سيده ،
وقيل : على سيدها ، وقيل : بينهما ، قلت : الأول أصح ، لأن عليه مؤنتها ،

وتخرج زكاة الفطر على اليتيم من مال اليتيم ، وعلى عبد عبيد اليتيم من مال اليتيم ، وعلى زوجة اليتيم من ماله أيضاً وكذا على أزواج عبيده ، ويخرج الرجل الزكاة على ولد ابنه الحي ، إن كان بيده من مال الولد ، وإن لم يكن له مال فمن مال أبيه إن كان بيده ، وإلا فمن مال نفسه ، وقيل : لا زكاة على طفل ، يعطي الرجل زكاة الفطر على عبيد ولده الطفل وزوجة ولده الطفل ، وقيل : لا زكاة على الطفل فضلاً عن أن تعطى عنه من ماله .

أخذت هذه الجامعة من كتب أصحابنا من أهل عمان لما فيها من المنافع ولشدة حبي لأهل عمان وأهل زنجبار من أصحابنا ، وهم أصحاب العلوم حديثاً وقديماً ولتمسكهم بالمدى ، وشدة بغضهم للمخالفين ، ولنفعهم إياي بإرسال الكتب أكثر من وقر البعير ، وإهداءهم إلي أشياء جليلة ، ولاتباعهم إياي في أقوالي وترجيحاتي ، ومن لا يشكر الناس لا يشكر الله ، فبركة اسمك الأعظم يا رب زدني علماً ومالاً وجاهاً واجمعنا معاً في الخير .

خاتمة في وقت الدخول والخروج

فمن نذر اعتكاف شهر دخل المسجد قبل الغروب من ليلة شهره
وخرج بعده ، وكذا إن عده بالأيام ، وإن نذر عدد أيام كعشرة ،
دخل قبل الفجر ليبيت صوماً من ليله ويخرج بعد الغروب ، . .

خاتمة في وقت الدخول والخروج

(فمن نذر اعتكاف شهر دخل المسجد قبل الغروب من ليلة شهره وخرج
بعده) وإن لم يزل الهلال خرج ودخل قبل الغروب من اليوم بعد ، (وكذا إن
عده بالأيام) عد الشهر ثلاثين يوماً بأن قال مثلاً : أعتكف شهراً ثلاثين يوماً
أو أعتقد ذلك (وإن نذر عدد أيام كعشرة دخل قبل الفجر ليبيت صوماً من
ليله ويخرج بعد الغروب) ، وندب له المكث حتى يصلي المغرب ، وقيل : إن
نذر بالأيام دخل بعد صلاة الصبح ، ومن اعتكف رمضان خرج بعد الغروب ،
وقيل : إن خرج قبل صلاة العيد فسد اعتكافه ، ومن التزم اعتكاف ثلث شهر
أو ربعه أو نحو ذلك دخل المسجد قبل الليل ، ذكره في « التاج » .

وشرطه التتابع أيضاً ، إلا لضرورة كمرض مانع من مسجد ، أو احتياج لمعالجة نفساء ، وليخرج لبيته ويعالج ، ويأكل إن اضطر ويبنى إذا صح في حينه ، وهو كرمضان في صحة البناء .

وذكر أيضاً أن من خرج لغير طاعة فسد اعتكافه ، وأن « خيساً » رحمه الله رجا أن لا يفسد ، ويقعد بهد الفراغ القدر ، وأن من بوي اعتكافاً في مسجد فهدم بيته ، فإنه أن يعتكف فيه أو في غيره ، وإن بني أو بيع اعتكف حيث كان أولاً ، وإن جلس جانيبه حيث تجوز الصلاة فلا بأس ولو لم يكن من الأول ، وأنه إن نذر الاعتكاف ولم ينو مجدوداً اعتكف يوماً ، وأن من التزم اعتكاف ذي الحجة لا يعتكف يوم النحر ولا يبدله ، ومن التزم اعتكاف العيد اعتكف يوماً مكانه ، وأن من التزم شهراً ولو في النهار دون الليل لزمه اعتكافها ، ولو التزم عشرة ونواه دون الليل فله ذلك ، ومن التزم اعتكافاً فيما لا يصلح تصديق بقدر كرائه ومؤونته ذهباً ، وفي الكفارة خلاف ، وذكر الشيخ يحيى : أن من نذر اعتكافاً في مسجد القرية الفلانية شهراً فإذا فيه مسجدان اعتكف في الأول ، وإن لم يعرفه ففي كل شهراً ، فإن لم يكن فيهما مسجد ففي مسجد القرية التي تليها ، وإن نذر الاعتكاف في مسجد قرية المسجد الفلاني فإذا في الموضع قريتان ففي الأولى ، وإن لم تعلم فالنصف فيها والنصف في الأخرى والله أعلم ، (وشرطه التتابع أيضاً ، إلا لضرورة كمرض مانع من مسجد) وكحيف ونفاس ، (أو احتياج لمعالجة نفساء) أو غيرهما ممن يحتاج للنسيجة يخرج لمعصرها لتنفك من الوالدان لم يوجد غيره ، (وليخرج) بلام الأمر والجزم (لبيته ويعالج ويأكل إن اضطر ويبنى إذا صح في حينه) تتعلق بيته ، (وهو كرمضان في صحة البناء) والله علم .

فهرست

الجزء الثالث من كتاب شرح النيل

الكتاب الرابع : في الزكاة

| | |
|-----|---|
| ١٨ | باب : في مقدار ما تجب فيه الزكاة |
| ٢٨ | باب : في كمية زكاة الحبوب |
| ٣٣ | باب : في وقت وجوب الزكاة في الحبوب الستة |
| ٤٢ | فصل |
| ٥٠ | فصل |
| ٦٥ | باب : في زكاة النقدين |
| ٧٩ | فصل |
| ٨٣ | باب : في استقرار الملك |
| ٨٧ | فصل |
| ٩٩ | باب : في استكمال الحول |
| ١١٦ | باب : في التوقيت |
| ١٣٠ | باب : في زكاة العروض |
| ١٤١ | فصل |
| ١٥٨ | باب : في زكاة الغنم |
| ١٧٨ | فصل : في الفائدة وثبوت الوقت وزواله |
| ١٩٠ | فصل : في ثبوت الوقت وانتقاضه أيضاً وغير ذلك |

| | |
|-----|---|
| ٢٠١ | باب : فيما يُعطى من زكاة الغنم |
| ٢٠٨ | باب : في زكاة الإبل |
| ٢١٣ | باب : في زكاة البقر |
| ٢١٨ | باب : في من تعطى له الزكاة وما يتفرع على ذلك |
| ٢٣٨ | باب : في دفع الزكاة وكم يُعطى منها لإنسان |
| ٢٤٥ | فصل : جاز للإمام شراء دواب وعبيد وعدة وسلاح إلخ |
| ٢٦٤ | باب : في الوكالة والخلافة في دفع الزكاة |
| ٢٧٨ | باب : في الاستخلاف في أخذ الزكاة |
| ٢٨٦ | تمت |
| ٢٨٩ | باب : في زكاة الفطر |
| ٢٩٨ | خاتمة |
| ٣٠١ | جامعة |

الكتاب الخامس : في الصوم

| | |
|-----|---|
| ٣٥٣ | باب : في مبيحات الإفطار |
| ٣٧٧ | باب : في القضاء وحكمه دون الأداء |
| ٣٨٨ | باب : أبيع للكبير الذي لا يطيق صوماً أن يكفّر |
| ٣٩٨ | باب : في من يجوز له الإفطار |
| ٤٣٠ | باب : الصوم |
| ٤٣٤ | فصل : في صوم عاشوراء |
| ٤٣٩ | باب : في الاعتكاف |
| ٤٤٧ | جامعة |
| ٤٦٥ | خاتمة : في وقت الدخول والخروج |



